

Текст обложки

Как понимать и толковать Библию

ПУТЕВОДИТЕЛЬ ДЛЯ ИССЛЕДОВАТЕЛЯ БИБЛИИ

ДЖОН ФИЛЛИПС

ПУТЕВОДИТЕЛЬ ДЛЯ ИССЛЕДОВАТЕЛЯ БИБЛИИ

Серьезное изучение Библии может показаться непростой задачей для всякого христианина. Началом этого процесса является желание изучать Божье Слово. Исследователям Библии необходимы также подходящие средства и опытный проводник, умеющий вести людей через Писание.

Самым лучшим проводником при таком исследовании является тот, кто всю свою жизнь водил людей самого разного уровня подготовки по лабиринтам Писания. Джон Филлипс дает нам нужные инструменты, а также мудрое и практичное руководство, способное помочь всякому верующему человеку идти по Писанию и исследовать его смысл и предназначение.

В *Путеводителе для исследователя Библии* др. Филлипс дает нам основополагающие правила обращения с Божьим Словом, в том числе и «Золотое правило» изучения Писания; символы, помогающие нам понять, что Библия говорит о заветах и законах; виды толкования, притчи и пророчества. Эта книга представляет нам также практические «карты» и источники, помогающие нам в нашем изучении – обзор Писания, гармоничность Евангелий, общий обзор истории и имен в Библии.

Если вам нужен серьезный и в то же время понятный путеводитель для изучения Библии, лучшего просто не найти. *Путеводитель для исследователя Библии* – это то, что вам нужно.

ДЖОН ФИЛЛИПС нес служение заместителя директора заочной школы Муди, а также директора заочной школы Еммаус, что является одним из самых больших заочных библейских служений. Он также преподавал в вечерней школе Муди и работал в системе радиовещания Муди. Находясь сейчас на пенсии, др. Филлипс продолжает активно работать, занимаясь писательской и проповеднической деятельностью. Он и его жена Бетти живут в г. Уинстон-Салем, в штате Северная Каролина.

Предисловие

Я бы хотел, чтобы такую книгу, как эта, мне подарили еще в самом начале моего серьезного исследования Библии. Годами я по крупницам собирал информацию – проповедь в одном месте, изучение Библии в другом, комментарий в третьем – пока не стал сам излагать весьма значительную информацию о Библии. Я был знаком с историями и великими учениями Библии. Я имел представление о главных темах Библии. Я думал, что знаю Библию, знаю, как ее изучать. Я считал себя вполне подготовленным для того, чтобы учить других.

Однако в действительности я совершенно не знал об очень многом из того, что говорит Писание и имел самые поверхностные представления о том, как следует толковать Библию. Большая часть того, что я передавал другим, представляла собой информацию, связанную с моим воспитанием и ловко вкрученную в текст или отрывок Писания.

Если бы кто-нибудь научил меня правильно истолковывать Библию. Для меня потом стало самым настоящим откровением, что существует целая наука под названием *герменевтика* (само это слово казалось мне каким-то угрожающим), что существуют целые принципы, нарушение которых неизбежно ведет к неправильному пониманию того, что Библия в действительности говорит в том или ином отрывке. Я в какой-то степени знал о важности контекста: видении целого перед тем, как изучать частное, опасности слишком вольной аллегории. Но когда я узнал, что некоторые общие принципы, если их как следует усвоить и применять к Библии, могут удержать исследователя на верном пути, для меня это было подобно свету, рассеявшему тьму. (И их важность трудно переоценить. В конце концов, ложные культы и великие заблуждения христианского мира неразрывно связаны с неумением правильно различать слово истины.)

При написании этой книги я думал о таких людях, как я сам. Книга написана не для тех, кто прослушал курс герменевтики в Библейской школе или в семинарии. Она написана для тех, кому не довелось воспользоваться таким преимуществом. Эти люди могут быть достаточно смелыми для того, чтобы

выступать с кафедр, преподавать в воскресных школах или вести группы по изучению Библии, но при этом они могут оказаться в ситуации, которую я только что описал. В этой книге я не стремился представить в развернутом виде, что такое герменевтика – я старался изложить главные принципы толкования. И покажу вам, как эти принципы действуют, и насколько они важны.

Книга разделена на две части. В первой части я знакомлю читателя с основными правилами обращения с Божиим Словом (я сделал все возможное для того, чтобы читателям это было интересно). Значительную часть этого материала я годами преподавал на церковных семинарах, и, как правило, они находили самый теплый отклик со стороны тех, кто меня слушал. Во второй части книги представлена информация, которая поможет читателю использовать некоторые из этих принципов толкования. Перечень литературы в конце книги весьма субъективен. Эти книги помогли лично мне. Возможно, они помогут и другим людям.

Я не рассчитываю на то, что данная книга понравится абсолютно всем. Те, кто является убежденным сторонником аллегорической схемы толкования, со многими моими утверждениями наверняка не согласятся. Однако те, кто твердо следует «золотому правилу толкования Библии» – Бог говорит то, что имеет в виду, и имеет в виду то, что говорит; когда Он говорит с нами, Он делает это, используя обычные законы языка и общения – надеюсь, найдут в этой книге много полезного и интересного для выполнения своей задачи «правильно различать слово истины».

Часть 1

Герменевтика

Вступление

Однажды один мой друг устанавливал в моем доме электропроводку. Сначала он устанавливал те каналы, по которым потом будут проложены провода. Затем, от распределителя к распределителю, от клеммы к клемме, он протягивал длинные толстые изолированные провода. Каждый такой провод содержал три более тонких провода, каждый из которых был покрыт изоляционным материалом своего цвета – красным, черным и белым.

Мой друг следил за тем, чтобы эти провода были изолированы друг от друга, и обращал самое серьезное внимание на цвета проводов. Он не соединял наобум красные провода с черными, иди белые с красными, а черные с белыми. Он следовал простому правилу, согласно которому провода надо соединять по всем законам электричества – красный с красным, белый с белым, а черный с черным. Представьте себе, что он пренебрег этим простым правилом и соединил эти три провода так, как ему вздумалось. Включите электроэнергию, и вся его работа приведет к полной катастрофе. Самый простой закон обеспечения здания электропроводкой состоит в том, чтобы провода были изолированы друг от друга, и чтобы место и функция каждого провода были просты и понятны.

То же самое актуально и для толкования Библии. Как и в процессе прокладки проводов в здании, в толковании Библии есть свои правила.

Тремя главными «проводами» истины, проходящей через все Писание, являются: истина спасения, истина церкви и истина царства. Мы должны отделять эти три истины друг от друга, изолировать их в своем сознании, соединять их вместе только тогда, когда это необходимо. Если же мы будем их все время путать, то ничего, кроме путаницы, у нас не получится.

Истина спасения проходит через всю Библию, от книги Бытие до книги Откровение. У Бога всегда был только один способ спасения грешников. Его ответом на грех человека является Голгофа. В каком бы веке ни жили верующие Ветхого Завета, они всегда ожидали крест. Они верили, что он будет. Верующие, жившие до потопа, жившие в эпоху обетования и жившие под законом приносили свои жертвы и жили верой в спасение через Голгофу. Верующие, живущие сегодня, в эпоху церкви, и которые будут жить в эпоху скорби, а также те верующие, которые будут жить в эпоху тысячелетнего царства – все живут верой в крест. Голгофа охватывает нас всех.

Истина церкви открывается нам только в Новом Завете и в первую очередь в посланиях Павла. Церковь не открылась тем, кто жил в ветхозаветный период. Она была тайной, сокрытой от них. Впервые о ней заговорил Христос, а в полном свете она открылась, благодаря Святому Духу, в посланиях Павла. Хотя истина церкви не открылась в Ветхом Завете, она была скрыта в нем. Сегодня, когда мы

можем держать в руках Новый Завет, мы можем оглянуться назад и видеть, что она скрыта в самых невероятных местах. Верующие Ветхого Завета, однако, не могли видеть то, что можем видеть мы. Поскольку они ничего не знали о церкви, это необходимо иметь в виду, истолковывая материал Ветхого Завета.

Истина царства, как и истина спасения, проходит через всю Библию. Бог всегда стремился установить царство на земле и от Своей цели не отказался. Многие псалмы и большая часть притч содержат истину царства. Некоторые притчи Иисуса также связаны с истиной царства, и если мы будем пытаться читать их как истину спасения или истину церкви, это приведет нас только к заблуждению. Некоторые притчи Иисуса, конечно же, представляют истину спасения (притча о блудном сыне, например), а некоторые представляют истину церкви (например, притча о жемчужине), но нам надо быть внимательными, чтобы не «перепутать провода».

Из всего этого следует, что мы можем пойти по двум дорогам. Евангелисты могут оказаться на любой из них, поэтому нам нужно выяснить, куда эти дороги ведут. Иногда оба этих пути выглядят едва ли не одинаковыми, но в действительности они ведут в совершенно разные стороны. Кто-то говорит, что существует и третий путь (если мы можем назвать его путем), но он полон рывков и ухабов, и идет он далеко не по истине Библии.

Одна из этих двух дорог начинается с принципа *аллегорического* толкования и делает благодать Бога своей основой. Этот принцип утверждает, что Бог все делает для того, чтобы явить Свою благодать.

Богословие, которое основано на этой системе толкования, известно как богословие завета. Вся Библия, согласно этому богословию, связана с двумя великими заветами, заключенными Богом с человеком – заветом дел и заветом благодати.

Эта система приводит, как минимум, к одному из тех главных вопросов, с которыми сталкивается исследователь Библии – вопросу отношения церкви к Израилю. Богословы завета рассматривают церковь как духовный Израиль. Такой принцип, однако, не видит никакого будущего у народа Израиля и выступает против концепции тысячелетнего царства Христа на земле.

Другая основная дорога начинается с принципа *буквального* толкования, основанного на предпосылке, согласно которой всякий отрывок Писания необходимо толковать буквально, рассматривать его в грамматическом и культурном контексте. Основой этой системы является не благодать Бога, а слава Бога. Согласно этому принципу, Бог все делает для того, чтобы явить Свою славу – как мне представляется, этот принцип является гораздо более широким, более охватывающим, чем благодать Бога.

Богословие, основанное на этой системе толкования, является богословием божественного промысла. Библия, согласно данной системе, охватывает определенное количество «диспенсаций», или периодов времени, в течение которых Бог разоблачает греховность человека и показывает недостатки человека, независимо от того, насколько Бог близок к человеку в тот или иной период времени.

Эта система толкования также приводит к вопросу отношений между Израилем и церковью. Принцип буквального толкования исходит из строгого разграничения этих двух понятий. Церковь не является духовным Израилем; Израиль и церковь являются двумя отдельными структурами того, как Бог выстраивает отношения с людьми. Церковь и Израиль идут совершенно разными путями, и у них совершенно разное будущее. Кульминацией будущей церкви является «восхищение». Кульминацией будущего Израиля является великая скорбь, Армагеддон и тысячелетнее правление Христа на земле.

Евангелисты, относящиеся как к аллегорической, так и к буквальной системе толкования, выступают за учение о спасении грешников через Господа Иисуса Христа. И те, и другие выступают за вечность: вечную славу для верующих людей и вечное проклятие для неспасенных. Эти точки соприкосновения, однако, не должны отвлекать нас от радикальных расхождений данных двух систем. Книга, которую вы сейчас держите в руках, представляет вашему вниманию буквальный метод толкования Библии.

Что можно сказать о пресловутом третьем «пути»? Это вообще не библейский путь. Он начинается с некоей сочиненной человеком догмы, философии, или некоего переживания, которые просто используют тексты Библии в качестве доказательства правоты этих изначально признанных позиций.

Например, так называемые «харизматы» начинают с *переживания*: скажем, крещения Духа, говорения на языках, или некоего чуда. Это «переживание» может быть личным или переживанием кого-то другого. Оно представляется как библейское, потому что Библия действительно повествует об исцелении, чудесах,

пророчествах и говорении на языках. И огромное количество ссылок можно привести в качестве доказательства того, что все это якобы является частью нормальной христианской жизни и потому очень важно. Любимым отрывком харизматов, в частности, является «не запрещайте говорить и языками» (1 Кор. 14:39). При этом они не очень любят отрывок «и языки умолкнут» (1 Кор. 13:8), особенно если учесть, что данное утверждение в изначальном тексте показывает, что языки «умолкнут». Они придут к своему логическому концу, потому что они были лишь временным феноменом.

Католики начинают с догмы: непорочное зачатие Девы Марии, чистилище, молитвы за умерших, «реальное присутствие» Господа Иисуса в освященной облатке. Такие догмы не находят своего подтверждения в тщательной экзегетике Писания, а подкрепляются только традициями, трудами отцов церкви и апокрифами. Достаточно лишь просмотреть *Балтиморский катехизис* и изучить католические догмы этого катехизиса, чтобы увидеть, что эти догмы никакой поддержки в Библии не находят. Догмы основаны на отрывках, вырванных из контекста. Огромное здание католической церкви построено на фундаменте из песка.

Прежде, чем научиться водить машину, люди должны изучить правила дорожного движения и сдать соответствующие экзамены. Так необходимо для их собственной безопасности и для безопасности всех тех, кто хоть как-то связан с проезжей частью. Никто не может вести себя на дорогах по придуманным ими самими правилам. Мы не можем своевольно выезжать на другую сторону дороги, превышать скорость в школьных и детских зонах, или не соблюдать требования дорожных знаков.

Также и здесь – прежде, чем толковать Библию, необходимо овладеть правилами толкования Библии. Несоблюдение этого принципа приводит к тому, что учитель Библии становится опасным для всех, с кем он встречается. Первая часть этой книги излагает основополагающие правила. Эти правила не являются ничьей прихотью. В большинстве случаев они продиктованы здравым смыслом – те же самые правила мы применяем при истолковании всех письменных трудов.

Библия уникальна в том, что даже самый невозрожденный человек не может отвергнуть ее истин (1 Кор. 2:14). Более того, даже самые убежденные верующие нуждаются в водительстве Святого Духа, чтобы постичь таинства и чудеса Библии (Ин. 14:16-17; 16:12-15). В то же самое время Святой Дух при написании Библии использовал законы языка, когда делал истины Библии понятными для человека. Мы должны знать, что представляют собой эти законы языка, чтобы потом мы умели различать слово истины (2 Тим. 2:15).

1

Золотое правило

Если очевидный смысл становится здравым смыслом, не надо искать никакого другого смысла. В этом и состоит золотое правило толкования Библии. Бог говорит то, что имеет в виду, и имеет в виду то, что говорит. Мы должны читать Библию так, как мы читаем любой другой письменный труд, не пытаемся при этом вплетать аллегорический, мистический или образный смысл в ее простые утверждения. Это вовсе не значит, что из какого бы то ни было отрывка Писания, даже из тех мест, в которых представлено повествование, нельзя извлечь никаких духовных уроков. Не значит это и то, что в отрывках Писания нет более глубоких уроков, чем те, что лежат на поверхности. Библия является Божьим Словом, и поэтому она неисчерпаема. Однако мы должны применять к Библии те же самые принципы здравого смысла, которые мы используем при работе с любыми другими текстами. В том, что написано, мы должны искать очевидный смысл. Определив его, мы можем копать уже то, что скрыто под поверхностью.

1. Иными словами, мы истолковываем буквально. Обычно или общепринято понятое значение слова является буквальным толкованием этого слова. Когда люди пишут нам или говорят с нами, мы воспринимаем их слова такими, какие они есть, даже если при этом с нами говорят поэтическим языком. Мы не ищем никакого скрытого смысла, лежащего где-то в глубине, за поверхностью того, что нам сказали. Мы читаем газеты, журналы, бюллетени, романы и учебники, воспринимая их текст буквально. Когда же перед нами появляется особый оборот речи, мы узнаем его, различаем его поэтический смысл, доносящий до нас конкретную идею. Мы каждый день используем идиомы, символы, поэтические выражения – не для того, чтобы донести тайный смысл, а чтобы сделать нашу речь красочнее.

Так, в Библии, когда мы читаем притчу о пшенице и плевелах, мы понимаем смысл этих символов, потому что сорняки обильно растут на пшеничных полях. Когда Библия говорит о людях как о «псах», мы понимаем смысл такого сравнения. Мы понимаем, какими грубыми могут быть иногда привычки собак, и какими раздражительными, нечестными, злобными могут быть люди в своей жизни. Библия сравнивает людей со всем видами животных: собаками, львами, волками, свиньями, лисами, овцами. Характеристики этих животных иллюстрируют характеристики людей.

Прежде, чем решить, какой отрывок Писания носит образный характер, мы сначала должны рассмотреть его на предмет буквального смысла. Только если буквальное толкование оказывается либо абсурдным, либо совершенно не гармонирующим с контекстом или темой, тогда мы должны толковать отрывок образно.

Например, в книге Псалтирь много говорится о Сионе. Мы не имеем никакого права считать, что в этих отрывках речь идет о церкви. Сион был известным укреплением в Иерусалиме, и это название часто использовалось для обозначения всего города. Пророческие ссылки на Сион относятся не к церкви, а на город Иерусалим. Автор Послания к Евреям использует слово «Сион» в образном смысле, но делает это не для того, чтобы отождествить церковь с Израилем, а для того, чтобы противопоставить их. Толкуя Библию буквально, мы открываем себе возможность для использования образной речи.

Несколько лет назад одного американского бизнесмена попросили выступить перед китайцами в Тайване. Ему предоставили услуги переводчика, чье знание идиом английского языка, мягко говоря, оставляло желать лучшего. Американский гость встал и начал свою речь так: «Я рад до смерти, что нахожусь здесь». На лице переводчика отразилось невероятное напряжение. Он беспомощно пожал плечами. И после этого он сказал заждавшейся китайской аудитории: «Наш бедный гость настолько рад своему пребыванию здесь, что вот-вот может умереть».

Буквальный перевод общения открывает путь к широкому познанию поэтических высказываний и идиом. Правило здесь состоит в том, чтобы находить первоначальный, очевидный, лежащий на поверхности смысл и толковать символы, типы, аллегории и обороты речи так, как мы это всегда делаем. Если кто-то говорит «Я совершенно потерял голову», мы знаем, о чем идет речь. Это не значит, что он был обезглавлен; это значит, что он действовал, не думая. Такой же подход здравого смысла мы должны использовать при толковании Библии.

2. *Мы истолковываем с учетом культурного контекста.* Для правильного понимания некоторых отрывков Библии нам нужно иметь представление о географии и климате описываемой страны, об обычаях и истории тех времен, о которых мы читаем. Библия была написана не в двадцатом веке и не на Западе. Она писалась в течение 1500 лет на пространстве от Персии на востоке до Рима на западе, и ее писали люди, которые были представителями самых разных социальных слоев. Моисей и Даниил были государственными деятелями. Давид, Соломон и Езекия были царями. Амос был пастухом, Иисус Навин был военачальником, Ездра и Иезекииль были священниками, Матфей был сборщиком налогов, Петр и Иоанн были рыбаками, Лука был врачом, Павел был книжником. Культурный контекст книги Исход радикально отличается от культурного контекста книги Осии. Книга Исаии была написана спустя столетие после того, как написали книгу Иеремии. И в течение этого столетия международная обстановка изменилась полностью. Евангелие от Матфея было написано спустя четыреста лет после того, как была написана книга Малахии. Как видите, при изучении истории и пророков Ветхого Завета, а также исторических книг Нового Завета, важно иметь определенное представление о временных рамках.

Кроме того, нужно знать *географию* тех стран и земель, о которых повествует Библия, географию весьма богатую и разнообразную. Писание повествует нам о реках, горах, равнинах, городах, полях, климате, временах года, растительном и животном мире. И здесь большим подспорьем можем послужить хороший библейский словарь, поскольку в нем представлена информация по всем этим вопросам.

Знание библейской географии помогает нам, например, в понимании 28-го Псалма. Там описана та буря, которая оставила неизгладимый след в душе Давида. Буря разразилась над Средиземным морем (ст. 3-4), и Давид описывает потрясающее зрелище этой бури на море. Затем буря перекинулась на сушу, сотрясая могучие ливанские кедры и грохоча по ущельям горы Ермон (Сирион) на севере (ст. 6). От тех мест буря пронеслась на юг, по пустыне Кадес (ст. 8). Ее незабываемые раскаты привели к преждевременным родам у ланей. Вызванные бурей ветры и дожди привели к тому, что леса остались без листьев (ст. 9). Так Давид описал эту бурю с момента ее первого появления над Средиземным

морем и до ее окончательного исчезновения в южных пустынях. Далее он размышляет об увиденном и делает из этого серьезные выводы.

Или возьмите, к примеру, главы 38 и 39 книги Иезекииля. Важно помнить, что вся география в Библии связана с Палестиной. И когда мы читаем о грядущем вторжении вражеских войск «от пределов севера», мы сразу понимаем, что это север не Питтсбурга, не Парижа, а Палестины.

Когда мы читаем о «семи церквах Асии», то мы представляем себе не горстку церквей Индии, Китая или Японии. География Библии обращает наше внимание на Римскую провинцию Малой Азии, т.е. той территории, которая сейчас известна как Турция. Многие случаи в жизни Господа Иисуса лучше воспринимаются, если мы будем знать географию Святой Земли.

Святая Земля по площади была очень маленькой, как об этом можно судить по следующей таблице расстояний (в современном Израиле). Расстояния даны в милях. Смотрите эту таблицу на следующей странице.

| | Вирсав ия | Кесар ия | Каперна ум | Дамаск | Дан | Газа | Хайф а | Иерусал им | Мегид до | Т е л ь - Авив |
|-------------------|--------------|-------------|---------------|--------|-----|------|-----------|---------------|-------------|-------------------|
| Вирсави я | - | 136 | 167 | 244 | 206 | 27 | 161 | 54 | 134 | 82 |
| Кесария | 136 | - | 63 | 140 | 102 | 95 | 30 | 82 | 22 | 48 |
| Каперна ум | 167 | 63 | - | 80 | 40 | 152 | 52 | 113 | 59 | 105 |
| Дамаск | 244 | 140 | 80 | - | 63 | 229 | 123 | 190 | 136 | 182 |
| Дан | 206 | 102 | 40 | 63 | - | 191 | 86 | 152 | 98 | 144 |
| Газа | 27 | 95 | 152 | 229 | 191 | - | 114 | 60 | 100 | 55 |
| Хайфа | 161 | 30 | 52 | 123 | 86 | 114 | - | 101 | 20 | 67 |
| Иерусал им | 54 | 82 | 113 | 190 | 152 | 60 | 101 | - | 80 | 41 |
| Мегиддо | 134 | 22 | 59 | 136 | 98 | 100 | 20 | 80 | - | 53 |
| Т е л ь - Авив | 82 | 48 | 105 | 182 | 144 | 55 | 67 | 41 | 53 | - |

Кому хотелось бы изучать путешествия Павла, не имея на руках хороших библейских карт? (Обязательно ознакомьтесь с перечнем полезных книг, перечисленных в приложении).

Библейская история так же красочна, как и библейская география. Библию писали на фоне возникновения и падения великих империй. Египет и Ассирия, Вавилон и Персия, Греция и Рим – все они представлены на страницах Библии. Ханаан и Сирия, Моав и Едом, Аммон, Филистия и Аравия появлялись и исчезали. Иерусалим, Газа, Дамаск и многие другие города также представлены в Библии.

Проведите воображаемую окружность радиусом 900 миль так, чтобы в центре этой окружности находился Иерусалим, и тогда вы охватите Афины, Стамбул, Антиохию, Бейрут, Дамаск, Багдад, Александрию, Каир и Мекку. Вы также захватите область, в которой возникла большая часть западной цивилизации. От Иерусалима до Египта всего около 300 миль; до Ассирии и Вавилона около 700 миль; до Персии около 1000 миль; до Греции около 800 миль; а до Рима около 1500 миль. Иерусалим расположен на пути расширения и разрастания великих держав античного мира. Неудивительно поэтому, что история этого города весьма разнообразна. Его осаждали бесчисленное множество раз, как бесчисленное множество раз его захватывали и подвергали разграблению.

Елеонская гора расположена несколько выше, чем Иерусалим и служит местом, с которого можно обозревать город и пустыню, простирающуюся до Мертвого моря. Сам Иерусалим стоит на высоте 2500 футов над уровнем моря, тогда как уровень Мертвого моря находится ниже уровня моря на 1290 футов. Поэтому, направляясь из Иерусалима к Мертвому морю, путешественник спускается примерно на 4000 футов к тропическому климату. На улицах Иерусалима может лежать снег, а в двадцати пяти милях от него, в Иерихоне, может быть жарко. Иерихон расположен недалеко от Мертвого моря. Мы можем убедиться в том, что человек в притче Иисуса в буквальном смысле «спустился» из Иерусалима в Иерихон. Долина реки Иордан является частью одной из крупнейших систем порогов в мире, и в ней жарко круглый год.

В Писании мы встречаем такую фразу, как «от Дана до Вирсавии», которая указывает на две крайние точки Палестины в библейские времена. Нам сразу представляется огромное пространство. Но на самом деле от одной этой точки до другой можно проехать на машине менее чем за один день. Расстояние от Иерусалима до Назарета составляет всего семьдесят пять миль. Вифлеем находится в пяти милях от Иерусалима. От Назарета до Капернаума двадцать пять миль. Когда Давид стоял на иудейских холмах, где он пас овец, его взору открывалась страна филистимлян, живших всего в двадцати пяти милях к западу. Вся палестинская ветхозаветная история вершилась на территории, которая меньше чем Уэльс или шотландское высокогорье.

Великая равнина Ездrelон, где произойдет армагеддонская битва, представляет собой плодородную долину, полную зелени и ферм. Многочисленные древние войска проходили через эту судьбоносную долину. Войска Египта, Ассирии и Вавилона были здесь. Где-то здесь Барак одержал победу над Сисерой и его девятьюстами колесницами. Здесь великий царь Иосия нашел свою смерть, пытаясь остановить египетское вторжение в его страну. По холмам, которые окружают эту равнину, царь Саул тайно пробирался навстречу колдунье. Виноградники Навуфея были недалеко отсюда. И гора Кармил, на которой Илия истребил пророков Ваала, так же находится в этой удаленной местности.

Сам Назарет, расположенный неподалеку, был символом великого разделения, причем не только между севером и югом, Иудеей и Галилеей, но и между Ветхим и Новым Заветами. Чисто географически Назарет является пограничным городом, мостом между двумя мирами. Именно в этом месте путник «прощался» с Иудеей и «приветствовал» Галилею, если шел на север, и наоборот, если шел на юг. Южнее располагался исключительный, аристократический, официозный Иерусалим. Севернее была Галилея с ее римскими дорогами, шедшими из Сирии, а также старыми торговыми путями из далекого востока.

Повернув на восток, можно было пройти в Кану и снова выйти к холмам, в том числе и к горе, имеющей форму седла, которая в более позднее время называлась Хаттин, где Саладин разбил силы крестоносцев, захвативших Палестину. После этого путникам открывался вид на Галилейское озеро, которое находится на тысячу футов ниже, и через которое протекает река Иордан, впадающая в озеро с одной стороны и вытекающая из него с другой. Само Галилейское озеро расположено на 700 футов ниже уровня моря. Оно имеет форму сердца и протянуто на тринадцать миль в длину и семь миль в ширину на самом широком ее участке. Озеро окружено горами, чьи вершины находятся в умеренной зоне, а подножия – в субтропической, в которой могут расти бананы, пальмы и

бамбук. Далеко к северу от этих мест расположена гора Хермон, выделяющаяся своими снежными вершинами.

Во времена Иисуса горы вокруг этого озера были покрыты лесами. Акведуки обеспечивали орошение. На западном берегу озера располагалась цепь поселений и городков с зелеными садами, оживленными рынками, торговыми пристанями, ремеслами.

Главным городом здесь была Тивериада, центр римской жизни, в котором, насколько нам известно, Иисус никогда не был. Здесь греки и римляне жили вперемешку с местными галилеянами. Здесь располагался роскошный дворец Ирода, украшенный греческими скульптурами, которые оскорбляли чувства ортодоксальных иудеев. Здесь же находился амфитеатр и театр, в которых можно было смотреть представления странствующих актеров, или наблюдать бои гладиаторов – все было, как в самом Риме.

Капернаум, который Иисус сделал Своим домом, находился всего в десяти милях от римской Тивериады с ее банями и знаменитыми источниками. Противоположный берег озера опоясывают Гертесинские горы.

Именно в этой местности жил Иисус, по ней проходили римские воины. Здесь процветали греческие купцы, сюда финикийцы привозили свои экзотические товары из далеких заморских земель, здесь останавливались караваны с востока, здесь воины и гражданские лица жили бок о бок с гладиаторами и актерами, здесь иудеи и язычники сосуществовали в непростых отношениях между собой. Иисус предпочитал жить не в богословском центре Иерусалима, не среди аскетических ессеев в пустыне, и даже не в чопорном, но подозрительном Назарете, а в шумном Капернауме, куда сходились и откуда расходились люди с разных мест.

На Галилейском озере, обычно спокойном и ровном как зеркало, изредка все же бывают жестокие бури с огромными волнами, способными смыть с водной поверхности небольшие лодки. Причину такого явления следует искать в окружающих озеро горах. Западные ветры внезапно начинают дуть в горах, потом спускаются к озеру через многочисленные ущелья и долины, а потом неистово налетают на водную поверхность, расположенную очень низко. В результате Галилейское озеро может быть спокойным сейчас и бушующим уже в следующий момент.

Когда же озеро спокойное, оно дает людям большое преимущество, которым и пользовался Господь Иисус, когда выступал перед большим скоплением людей, располагавшихся на берегу, чтобы послушать Его. Тысячи людей располагались на склонах прибрежных гор, а Он либо стоял у самой воды, повернувшись спиной к озеру и лицом к собравшимся, либо сидел в лодке, отплыв совсем недалеко от берега. Ему не нужно было говорить громко, Он говорил спокойным тоном, а озеро за Его спиной, выполняя роль естественного резонатора, усиливало Его голос, который был прекрасно слышен на склонах. Однажды я сам попробовал так поговорить с группой людей возле Капернаума, в тех местах, где Иисус много раз проповедовал людям. Люди сидели на весьма приличном расстоянии от меня, при котором в обычной обстановке друг друга просто невозможно услышать при нормальном разговорном голосе. Но они слышали каждое мое слово, которое я им говорил таким тоном, каким люди обычно разговаривают за обеденным столом – я читал им притчу о сеятеле, который вышел в поле сеять. Озеро служило Господу микрофоном и усилителем, задуманным Им и для Него еще тогда, когда Он сотворил мир.

Несомненно, знание библейской географии привносит красочность и реализм в наше представление о содержании этой Книги.

Знание истории и политических интриг тех времен, древних царей и их биографий, представление о политической структуре тех народов, о которых повествует Библия, также помогает нам в нашем понимании некоторых частей Библии. 11-ю главу книги пророка Даниила практически невозможно понять, не имея представления о политической борьбе на Ближнем Востоке после распада греческой империи. Чем лучше мы будем знать историю библейских времен, тем понятнее нам будут некоторые нюансы текста Библии. Например, насколько понятнее нам будет восстание Авессалом, если мы будем знать, что Ахитофель был дедом Вирсавии. (Обязательно рассмотрите приложение в конце книги, посвященное истории библейских времен.)

Знание библейских обычаев так же важно, как и знание библейской истории и географии. Антропологи разделяют культуру народов на материальную и социальную. Такие вещи, как орудия труда, дома, вооружение, одежда, утварь составляют материальную культуру. Обычаи, праздники, ритуалы, церемонии, религиозные традиции, экономические отношения и политика относятся к социальной культуре народов. Некоторые вещи в Библии, которые совершенно

непонятны современному западному читателю, были прекрасно понятны тем, кому Библия была адресована изначально.

Когда Господь поручил Своим ученикам найти комнату для празднования Своей последней Пасхи, Он сказал, чтобы они последовали за мужчиной, «несущим кувшин воды» (Мк. 14:13). Поскольку эту работу обычно выполняли женщины, поручение выглядело вполне конкретным. Нечасто можно было увидеть в те времена мужчину за таким занятием.

В Мф. 10:8-10 мы читаем, что Господь послал Своих учеников с наставлением: «Больных исцеляйте, прокаженных очищайте, мертвых воскрешайте, бесов изгоняйте». Он сказал им, как они должны трудиться: «Даром получили, даром давайте. Не берите с собою ни золота, ни меди в поясы свои, ни сумы на дорогу, ни обуви, ни посоха» (см. также Мк. 6:8-9; Лк. 9:3). В греческом тексте на месте слова «сума» стоит слово *пера*. Из изучения *папири* (всякого рода греческих классических документов библейских времен: писем, договоров, счетов, рецептов, научных работ, историй и т.д.) мы узнаем, что означает это слово «сума». Это сумка нищего, в которую он складывал все то, что он собирал с подающих (не сумка для провизии, чтобы им было что есть во время служения). Странствующие жрецы из языческих храмов носили такие «сумы», в которых лежали собранные на их храмы деньги. Господь здесь сказал Своим ученикам, что они не должны зарабатывать деньги. Как не должны *просить подавания*. Тот, Кто послал их, позаботится обо всех их нуждах.

Знание этих и многих других культурных особенностей значительно способствует развитию наших представлений о Библии. Дальнейшие примеры приведены в 4-й главе.

3. Мы *истолковываем грамматически*. В связи со всем вышесказанным, желательно знать и те языки, на которых написана Библия. Переводы Библии могут оказать нам помощь, но перевод, как бы тщательно он ни был сделан, все равно остается переводом. Когда текст переводится с одного языка на другой, обязательно что-то теряется. Однако с помощью хорошего лексического словаря и нескольких зарекомендовавших себя томов специфических слов языка Библии того времени люди, которые незнакомы с еврейским и греческим языками, в какой-то степени могут исправить этот недостаток – по крайней мере, они будут иметь возможность определять этимологию и значение интересующих их слов. Другое дело, конечно же, синтаксис (построение слова).

Бог доносил до людей Свои мысли с помощью слов, а те слова, которые Он использует, очень важны. Он использует их не произвольно, а тщательно, продуманно. Возьмем, например, в Библии слово, которое часто переводится как «ад». Оно происходит от греческого слова *хадес*, что буквально означает «невидимый». Слово, таким образом, означает место, которого мы не видим, обитель ушедших душ. Но так же переводятся и другие слова из первоначального текста Библии. *Шеол*, *гехенна* и *тартар*, например, тоже относятся к невидимому миру. Исследователи Библии должны точно знать, с каким именно словом они имеют дело, и в каком смысле оно используется в данном рассматриваемом отрывке.

Знание изначальных слов Библии может обогатить наше понимание Писания. Возьмите, к примеру, слово, которое в отрывке 2 Кор. 11:13-14 переводится как «принимает вид». Весь отрывок звучит так: «Ибо таковые лжеапостолы, лукавые делатели, принимают вид Апостолов Христовых. И не удивительно: потому что сам сатана принимает вид Ангела света». В изначальном тексте на месте слов «принимает вид» стоит слово *метасхематизо*, и оно буквально означает «менять внешний вид, менять форму, изменять поведение, вид или манеры». Это слово несет в себе значение придания такой внешности, которая не отражает истинной природы. Кеннет Уэст, который сделал многое для популяризации и разъяснения греческого текста Нового Завета обычному английскому читателю, говорит, что наше современное слово «маскарад» в полной мере передает значение этого греческого слова. Когда сатана пал, он стал ангелом тьмы, но он маскируется под ангела света. Поэтому и неудивительно, по словам Павла, что лжеапостолы маскируются под апостолов Христа.

Синтаксис требует более глубокого знания изначальных языков, чем этимология. Построение слов в предложении, или, хотя бы, в его части, определяет конкретное значение слов. Мы выстраиваем слова в предложениях, чтобы донести идеи. Прилежный исследователь должен либо становиться специалистом в области языков, на которых написан изначальный текст, либо прибегать к компетентной помощи в вопросах определения, когда речь заходит о структуре изучаемого предложения. (Очевидно, что не каждый может быть грамматистом или филологом – и, в конце концов, большая часть Библии была

адекватно переведена без помощи изначальных языков – поэтому никому не следует стесняться прибегать к такой помощи.)

Одного примера, однако, будет достаточно, чтобы показать, насколько важной может быть роль грамматического толкования Писания. В Послании к Евреям 1:1-2 мы читаем, что «Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне». Слово «говоривший» в греческом тексте является деепричастием и, следовательно, подразумевает «Бог, говоря». Слово «говорил» в первоначальном тексте является изъявительным наклонением. Грамматист поймет из этого, что Бог начал говорить в Ветхом Завете, но не говорил всего, что у Него было в мыслях. Во Христе, однако, Бог окончательно раскрыл все, что Ему нужно было сказать.

Поскольку значение слов определяется тем контекстом, в котором они находятся, всегда надо обращать внимание на контекст. Возьмем, к примеру, такое непростое утверждение: «Никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою» (2 Пет. 1:20). В прошлом католическая церковь использовала этот стих, чтобы доказать, что толкование Библии является функцией церкви, а не людей, и что Библию можно толковать только в соответствии с «единодушного согласия отцов церкви».¹

Что же говорится в стихе 2 Пет. 1:20? Как нам следует понимать слова «разрешить самому собою»? На месте фразы «самому собою» в греческом тексте стоит слово *идиос*, которое в Библии встречается 114 раз и практически всегда переводится так, как мы читаем перевод в данном стихе. Такой перевод мы видим не только здесь. Слово «разрешить» переведено с греческого слова *эпилусис*, что означает «вольно переводить», «разъяснять», «объяснять». Контекст придает смысл. В следующем стихе сказано: «Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым» (ст. 21). Иначе говоря, в те богодухновенные слова, которые авторы Писания записывали, эти авторы не привносили ничего своего. Поэтому в стихе 1:20 речь идет не о том, как мы толкуем отрывки из Писания, а о том, как авторы Писания их излагают. Здесь все дело в процессе *богодухновения*, а не в процессе *толкования*. Ясно это становится только из контекста.

Когда мы что-то пишем или говорим, то в большинстве случаев мы не пытаемся завуалировать то, что собираемся выразить. То, что мы хотим донести, мы говорим настолько понятно и ясно, насколько только можем. То же самое делает и Бог. К Библии мы должны применять те же законы языка, какие мы применяем к словам Шекспира, Эйнштейна, или соседа по лестничной площадке.

Поскольку грамматические принципы толкования очень важны, следующие две главы в этой книге посвящены дальнейшему их разъяснению и дополнительным примерам.

2

Изучение слов Писания

Сами слова Библии в том тексте, на котором они писались изначально, в том виде, в каком их писали земные авторы, являются «богодухновенными». Вот почему, стремясь найти то, что сказал Бог, мы должны обратиться к первоначальному еврейскому и греческому языкам, к изначальному тексту, которым мы только располагаем на сегодняшний день.

Данное руководство предназначено для того, чтобы помочь тем мужчинам и женщинам, которые не могут этого сделать. В самом деле, те, кто не может читать еврейский и греческий тексты, всегда будут страдать от своей неспособности пользоваться такими текстами в деле толкования Писания. Но эта проблема сама по себе не является неразрешимой. Те, кто сегодня серьезно

¹ В действительности не существует такого явления как «единодушное согласие», поскольку многие отцы с горечью отвергли то, что писали другие отцы. Иероним, например, в шести томах своих посланий, которые дошли до нас, не соглашался с учением Августина до такой степени, что Иероним с Августином остались единодушными только в одном – в том, что не согласны во всем. Кроме того, письменные труды отцов католической церкви составляют, как минимум, 200 огромных томов, и потребовались бы годы непрерывных исследований, чтобы только понять, по каким вопросам они единодушны, если таковые вообще есть. Так что, в том, что касается частного толкования, в официальной позиции Рима прослеживается очевидная непоследовательность.

изучает английский текст Библии, имеют в своем распоряжении многочисленные пособия, которые им вполне доступны. Помимо того, что мы можем пользоваться самого разного рода переводами (разными по степени полезности и надежности) и критическими комментариями, мы всегда можем воспользоваться словарями и специализированными работами, посвященными первоначальному еврейскому и греческим словам Библии. (Обязательно посмотрите перечень некоторых из них в конце руководства.)

Особую важность здесь представляют три пособия:

1. *Справочник Стронга.*
2. *Греко-английский словарь Нового Завета Тайера.*
3. *Еврейско-халдейский словарь Ветхого Завета Джизиниуса.*

Пользуясь этими тремя книгами, к которым еще можно добавить *Толковый словарь новозаветных слов* Вайна (только обязательно изданный в издательстве Томаса Нельсона, потому что в нем представлены соответствующие слова их Ветхого Завета) и *Критический словарь* Баллингера, добросовестный исследователь сможет добиться значительных успехов в расширении своего словарного запаса библейских терминов.

Три первые работы, упомянутые выше, открывают нам обширный материал о происхождении любого слова, используемого в Библии перевода короля Якова. Это стало возможным потому, что в справочнике Стронга каждое слово английского текста Библии связано со словарем в конце справочника, и потому что словари Тайера и Джизиниуса привязаны к такой же числовой системе. Достаточно провести полтора часа с Библией в переводе короля Якова в руках, и эти три книги убедят кого угодно в ценности и полезности такого изучения.

Возьмем, к примеру, слово *любовь* в Библии короля Якова. Допустим, мы рассматриваем в 21-й главе Евангелия от Иоанна обращение Господа к Петру: «Когда же они обедали, Иисус говорит Симону Петру: Симон Ионин! любишь ли ты Меня больше, нежели они? Петр говорит Ему: так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя...» (ст. 15). Из справочника Стронга вы узнаете, что в греческом тексте на месте слов «любишь» и «люблю» стоят два совершенно разных слова. Вы находите слово *любвишь* и пробегаете глазами по колонке, пока не находите Ин. 21:15. В конце строки вы находите номер 25. Отмечаете это место. Потом вы находите слово *люблю* и опять отыскиваете в колонке Ин. 21:15. В конце строки стоит номер 5368. Разница в числах сразу же говорит вам о том факте, что здесь вы имеете дело с двумя разными словами, которые обозначают любовь – в одном и том же стихе.

Потом вы открываете греческий словарь в конце справочника, второй раздел, который посвящен греческим словам. Вы смотрите номер 25 и узнаете, что слово, которое у нас в стихе переведено как *любвишь*, в греческом тексте звучит как *агапе*. Вы смотрите номер 5368 и узнаете, что то слово Петра, которое в Библии переведено как *люблю*, в греческом тексте звучит как *филео*. Более того, словарь Стронга дает краткий комментарий по каждому греческому слову, показывая значение каждого слова в отдельности. Как мы сейчас увидим, этот комментарий может иногда дополняться использованием других словарей.

Когда Господь использовал слово *агапе*, Он спрашивал Петра, любит ли он Его глубоко, духовной, Божьей любовью (см. Ин. 14:21), той любовью, к которой призывает нас Закон (Лк. 10:27), той любовью, которая привела Иисуса на Голгофу.

Петр, который теперь знал гораздо больше, чем тогда, когда хвастался, что даже если другие ученики предадут Господа, он этого никогда не сделает, не посмел произнести слово, означающее любовь Господа. Он произнес слово *филео*. «Да, Господи, Ты знаешь, что я по-дружески люблю Тебя, испытываю к тебе самые добрые чувства».

Когда Господь в третий раз задал Петру этот же вопрос, Он уже использовал то слово, которое произнес Петр: «Говорит ему в третий раз: Симон Ионин! любишь (*филео*) ли ты Меня?» (ст. 17). Даже на этот раз Петр не посмел использовать слово более высокого значения любви. Его ответ по сути означал: «Господи, Ты знаешь, что я никогда не полюблю Тебя так, как Ты меня любишь, но я люблю Тебя настолько, насколько мое бедное человеческое сердце способно. Ты знаешь это, Господи».

Во многих случаях более исчерпывающий комментарий по какому-либо греческому слову может дать словарь Тайера. Вы только берете номер слова из справочника Стронга, смотрите этот номер в словаре Тайера и видите, какой дополнительный свет проливает этот словарь на данное слово. То же самое можно

сказать и про еврейские слова Ветхого Завета. Дополнительный комментарий способен дать и словарь Джизиниуса.

Кроме того, числовая система Симфонии Стронга дает возможность увидеть, где еще в Библии используется данное греческое или еврейское слово. Возьмем слово *филио*, сказанное Петром. Отметив все остальные места, где встречается число 5368 в конце строк под словом «любить» (и родственными ему словами), вы можете сравнить, сколько раз это слово использовал Петр, и сколько раз оно встречается в других местах Нового Завета. Вы можете также увидеть, насколько часто или насколько редко встречается в Библии то или иное слово в первоначальном тексте.

А сейчас я хочу представить вашему вниманию два наиболее характерных примера изучения слов, чтобы показать, насколько важно обращать серьезное внимание на значение слов в Писании.

Для первого примера возьмем слова еврейского Ветхого Завета, означающие *грех*.

В английском языке количеством слов являются синонимы греха: беззаконие, зло, вред и т.д. Мы часто используем эти слова, скорее, бесечно.

В еврейском языке Ветхого Завета существует более десятка слов, означающих грех, и Святой Дух представляет их очень аккуратно. Каждое слово выбрано для выражения конкретного оттенка. Знание этих слов и того, как ими пользоваться, помогает нам правильно понять, что Бог имеет в виду, что Он говорит о проступках человека. В данном изучении мы рассмотрим эти слова и увидим, как Бог и Святой Дух их используют.

1. Хата

Слово *хата* – это обычное слово Ветхого Завета, означающее грех. Буквально оно означает «промахнуться». Это слово используется также в повествовании о некоторых воинах колена Вениамина. Дух Божий говорит об этих людях, что они, «бросая из пращей камни в волос, не бросали мимо» (Суд. 20:16). На месте слова «мимо» в еврейском тексте стоит слово *хата*, которое часто означало грех. Грех, таким образом, связан с понятием промаха.

Бог установил для людей цель. Этой целью является Его Слово. Он говорит нам: «Это Мой нравственный стандарт. Вы должны быть нацелены на него». Идея, которую несет слово *хата*, заключается в том, что человек не попадает в эту цель. Это слово необязательно подразумевает осознанный грех, хотя часто происходит и так. Впервые мы встречаем это слово в стихе Быт. 4:7, в связи с Каином. Он принес то, что сам считал достойной жертвой Богу, труд своих рук, то, над чем он долго и упорно трудился. Бог не принял его жертвы, поскольку в ней не отражалась потребность Каина в прощении. Каин возмутился. Бог сказал: «Если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не делаешь доброго, то у дверей грех (*хата*) лежит». Религией Каина был грех. Он в своих взглядах «промахнулся».

То ж самое можно сказать и о царях северного царства Израиль. В книгах Царств один и тот же рефрен повторяется более двадцати раз. О них говорится, что они ходили в грехах Иеровоама, который «ввел в грех Израиля». Первый раз мы встречаем эти слова в стихе 3 Цар. 14:16. Слово, означающее грех Иеровоама – *хата*. Он заставил Израиль «промахнуться». Сделал он это, установив лжерелигию. Беда такого греха связана с религией. Она заставляет людей стремиться к ошибочной цели – и промах в Ветхом Завете является синонимом греха.

2. Ашам

Слово *ашам* означает «нарушать». Оно подразумевает идею греха в результате незнания или ошибки. Слово это часто используется в связи с нарушением жертвоприношений (Лев. 5:5-6). Идея, стоящая за словом *ашам*, состоит в нарушении одной из Божьих заповедей в результате незнания. Даже если нарушивший не знал об этом, он все равно виновен. С юридической точки зрения незнание не является оправданием. И когда кто-то узнает о своем нарушении, ему нужно исправлять свой грех.

Мы все очень любим числа и подсчеты. Когда Давид задумал провести в своей стране перепись населения, он сделал это из гордости, по своей воле, не думая о том, что закон Бога говорит о численности Божьего народа. Иоав, обычно корыстный оппортунист, на этот раз оказался прав. Он сказал: «Да умножит Господь народ Свой во сто раз против того, сколько есть его. Не все ли они, господин мой царь, рабы господина моего? Для чего же требует сего

господин мой? Чтобы вменилось это в вину (*ашам*) Израилю?» (1 Пар. 21:3). Бог не хотел, чтобы Его народ проходил перепись только для того, чтобы всем показать свою численность и возгордиться. Но Давид пошел наперекор Богу и поступил по-своему, что привело к ужасным последствиям. Исповедуясь в содеянном, Давид использовал другое слово (*хата*). Он сказал: «Весьма согрешил я» (ст. 8). Он промахнулся. И исправить свой грех ему теперь стоило очень дорого, как то и показала дальнейшая история.

У нас весьма неопределенные представления о грехе. Мы грешим против Бога и Его стандартов и даже не осознаем этого. Но Бог не оправдывает нас по этой причине. Грех по незнанию в Его глазах остается таким же серьезным, как и любой другой грех. Так, в стихе Ис. 53:10 мы читаем, что Бог говорит о Господе Иисусе: «Душа Его принесет жертву умилоствления (за грех *ашам*)». Некоторые грехи совершаются по незнанию, но Иисус внес огромную плату и за такие грехи.

3. Авен

Слово *авен* несет в себе идею беззакония. Когда Давид исповедовался перед господом в своей вине за перепись Израиля, он использовал не только то слово, которое содержит идею промаха, но и слово *авен*. «Весьма согрешил (*хата*) я, что сделал это. И ныне прости вину (*авен*) раба Твоего» (1 Пар. 21:8). Он использовал слово, которое подразумевает своеволие.

В Ветхом Завете это слово часто используется в связи с идолопоклонством. Классический пример – отрывок 3 Цар. 12:28–33. Иеровоам, первый царь северного царства, решил увести свой народ от Иерусалима и от храма. Он установил свою религию. Он построил два святилища, главный из которых находился в Вефиле, месте, почитаемом всяким, кому дорога история Израиля. Там он установил золотого тельца, которому народ должен был поклоняться. Это стало той западней, которая, в конце концов, и привела к полному уничтожению царства. Название Вефиль означает «Дом Бога». Пророк Осия изменил название с Вефиль на Беф-Авен, «дом беззакония» (Ос. 4:15).

В целом в Ветхом Завете слово *авен* означает не столько нарушение Божьего закона, сколько общее проявление греховной человеческой природы в виде плохого поведения. Мы не грешники, потому что грешим. Мы грешим, потому что мы грешники. Я делаю то, что я делаю, потому что я являюсь тем, кем я являюсь. Это слово уходит своими корнями в значение «страстно желать», или тщетно стремиться выразить себя. Оно часто подразумевает тщеславие. Столько человеческих идей и поступков тщетны в глазах Бога – они ничего не стоят, ведут в никуда.

4. Авон

Слово *авон* в Ветхом Завете часто переводится как «беззаконие». Оно означает «быть извращенным». Этим словом описывают все зло, всю извращенность греховной человеческой природы. Слово показывает, какими мы являемся по своей природе, по своей естественной греховности. Такое состояние никогда не исчезнет из нашей природы, пока мы живем здесь.

После того, как Давид согрешил с Вирсавией, а потом убил ее мужа, последовали недели упрямого лицемерия и надменного притворства, будто ничего страшного не произошло. Но тут к царю пришел пророк Нафан с посланием Бога, полным гнева. Давид пал на колени. Он произнес искреннее исповедание, шедшее от его сердца, которое мы читаем в 31-м Псалме: «Блажен человек, которому Господь не вменит греха» (ст. 1–2). При описании своей вины Давид использовал три еврейских слова. Он назвал свою вину нарушением. В еврейском тексте здесь стоит слово *паша*, которое означает *бунт*. С этим словом мы еще не знакомы. Грех Давида был поступком надменного бунта против Бога. Он также называет свою вину грехом (*хата*). Его грех был ужасным промахом. Он ужасно пал и оказался совершенно недостойным Божьей славы. Он также назвал свою вину беззаконием (*авон*), актом извращения. Это было выражением извращенности его природы, проявлением его естественной греховности.

Слово *авон* впервые используется в стихе Быт. 15:16, где Бог, заповедав Обетованную Землю Аврааму, сказал ему, что хотя эта земля по праву принадлежит ему, действительное владение этой землей будет отложено на какое-то время: «мера беззаконий Амореетв доселе еще не закончилась». Здесь в еврейском тексте используется слово *авон*. Извращенность и греховность

аморреев еще не переполнила чашу терпения Бога. Их идолопоклонство и безнравственность еще не достигли своего дна.

Это же слово используется при описании ужасной низости жителей Содомы с их извращенным образом жизни, приведшим к Божьей каре. «Когда взошла заря, Ангелы начали торопить Лота, говоря: возьми жену твою и двух дочерей твоих, которые у тебя, чтобы не погибнуть тебе за беззакония (авон) города» (Быт. 19:15). Извращенная жизнь Содомы навлекла на них кару Божьего огня. Бог собирался пролить пламя ада на этот город. Он использует слово *авон* при описании этого общества, погрязшего в гомосексуализме.

Это же слово использует Семей, исповедуя свой грех перед Давидом. Когда Давид убежал от Авессалома, этот греховный человек дал волю греховным, злым, извращенным мыслям своего сердца, рассыпая проклятия на того, кто помазан Господом. Когда же Давид вернулся, Семей страшно испугался кары за свою греховность. «Не поставь мне, господин мой, в преступление (авон)», сказал он (2 Цар. 19:19). Люди, которые выступают против Христа, являют ту же самую низость своего характера.

Это же слово используется в стихе Лев. 16:21 в связи с Днем Очищения. В этот день берут козла и, возложив руки над его головой, исповедуются во всей вине народа Израиля. «И возложит Аарон обе руки свои на голову живого козла [обе руки для придания торжественности – и только здесь, в этом случае], исповедает над ним все беззакония (авон)... и все преступления [слово *паша*, используемое Давидом при описании своего непослушания] их и все грехи (*хата*) их, и возложит их на голову козла, и отошлет с нарочным человеком в пустыню». Аарон использовал те три слова, которые использовал Давид. Самым первым и самым важным из них, однако, было слово *авон* – это неизлечимая извращенность человеческой природы, которую нужно было исповедовать в первую очередь.

5. Амаль

Слово *амаль* подразумевает идею беспокойства, тяжелого труда, хлопот. Оно отражает тяготу греха: то беспокойство, к которому грех приводит, то, каким мучительным является грех. Слово это в Ветхом Завете встречается нечасто и переводится по-разному.

Соломон в конце своей попусту растроченной жизни, вспоминая о своих просчетах и ошибках, испытывая страстное желание заново прожить те дни и понимая, что свою жизнь он прожил ради погрязшего в грехах мира, использовал именно это слово. В книге Екклесиаста мы встречаем это слово более десятка раз. Соломон сказал: «И возненавидел я жизнь, потому что противны стали мне дела, которые делаются под солнцем; ибо все – суета и томление духа! И возненавидел я весь труд (*амаль*) мой, которым трудился под солнцем» (Ек. 2:17–18). То слово, которое здесь переведено как *труд*, может быть синонимом греха. К тем великим предприятиям, к тому огромному труду, который он совершил в Иерусалиме, и который стоил огромного напряжения сил и пролитого пота, добавился еще и *амаль*, грех. Какими бы удивительными и поразительными в глазах других людей ни были конечные результаты дел Соломона, теперь, когда его жизнь подходила к концу, в глубине души Соломон все это воспринимал как грех. Может ли для человека быть что-нибудь трагичнее? Осознавать, что ко всему тому, ради чего человек так упорно трудился, добавляется грех, потому что он забыл о Боге.

То же самое слово Соломон использовал и далее. Он говорит: «И это тяжкий недуг [здесь он использует слово, которое позже мы рассмотрим подробнее, слово, означающее «грешный», «губительный», которое несет идею непристойности и разврата]: каким пришел он, таким и отходит. Какая же польза ему, что он трудился (*амаль*) на ветер?» (Ек. 5:15). Соломон считает жизнь непристойной, когда люди все свое время, весь свой талант, все свои дарования тратят на то, что оказывается пустым и преходящим, даже если человеку удастся это обрести. Так Соломон оценивает и свою собственную жизнь, впустую растроченную в этом нечестивом мире.

Слово *амаль* Елифаз сказал бедному старому Иову во время его второго обращения (Иов 15:35). Он говорил в третьем лице, но имел в виду Иова. Он сказал: «Он зачал зло (*амаль*) и родил ложь». Иова он сравнивал с лицемерами. По его словам, Иов был угнетателем, что он стал причиной беды. Он говорил, что те ужасные тяготы, которые Бог взвалил на Иова, произошли потому, что Иов их заслужил. Его грех настиг его. Притворяясь хорошим, на самом деле он оказался лицемером. И теперь это зло (*амаль*) к нему же и вернулось – он его заслужил.

Ужасно было говорить такие слова человеку, чья честность славил небеса. Отзывчивость Иова по отношению ко всем, его щедрость, доброта, его сострадание к нуждающимся ни у кого не вызвали сомнений. Мало кто из людей жил в такой свободе от всего, что подразумевает слово *амаль*, как Иов.

6. *Аваль*

Слово *аваль* означает «несправедливый». Оно несет в себе идею нечестности, обмана, врожденного бесчестия и неправедности греха. Соломон использовал это слово, когда писал: «Мерзость для праведников – человек неправедный (*аваль*)» (Пр. 29:27). Если мы кого-то обманываем, или говорим ложь, наше поведение становится проклятием этого мира.

Моисей использовал это слово, требуя строгой справедливости в народе Израиля: «Не делайте неправды (*аваль*) на суде» (Лев. 19:15, 35). Он пояснил это, сказав, что никакой судья не должен проявлять дискриминацию против бедных, или быть почтительным к сильным, и что никакой предприниматель не должен использовать ложный вес и меру при рассмотрении его дела.

7. *Абар*

Слово *абар* буквально означает «выходить за». Оно подразумевает идею нарушения. Давид использовал это слово при описании грехов, связанных с языком. «От мыслей моих не отступают (*абар*) уста мои» (Пс. 16:3). Ни в какой другой области нашей жизни мы не склонны так часто выходить за рамки благоразумия, преступать границы всего доброго, истинного и необходимого, как в нашей речи. И стоит серьезно задуматься над словами Иисуса о том, что «за всякое праздное слово, какое скажут люди, дадут они ответ в день суда».

Пророк Осия, глядя на страну, отступившую от Бога и понимая, что ассирийское войско скоро станет орудием Божьего наказания, сказал, что Израиль «нарушил завет» (Ос. 6:7; 8:1). Этот народ зашел слишком далеко. Он пересек тонкую грань между Божьей милостью и Божьим гневом.

8. *Рака*

Слово *рака* означает «злой», «вредный». Оно несет в себе идею слома всего хорошего и желанного в этой жизни. Часто используется при описании морального разложения, разврата, распущенности. В Псалмах это слово встречается часто. В греческом языке эквивалентом этого слова служит слово *лонерос* (от этого слова в нашем языке появилось слово *порнография*). В тексте Короля Якова слово иногда переводится как «капризный», «испорченный», что совсем неадекватно изначальному смыслу слова.

В данном смысле мы встречаем использование этого слова, например, у Елиава, старшего брата Давида. Когда Давид пришел на поле сражения, посланный отцом, и услышал, как Голиаф похваляется своей силой, он удивился, что во всем Израиле не нашелся человек, который отважился бы сразиться с великаном. Его старший брат злобно произнес: «Я знаю высокомерие твое и дурное [*раха*, непристойное] сердце твое» (1 Цар. 17:28).

Елиав завидовал своему младшему брату, который был помазан Самуилом в качестве следующего царя Израиля. Его критика Давида была несправедливой.

Соломон использовал это слово, весьма своеобразно описывая то, как в те времена торговались на восточных рынках. «Дурно, дурно» [*раха*], говорит покупатель, а когда отойдет, хвалится» (Пр. 20:14). Можно запросто представить себе такую сцену. Покупатель осматривает товар, который ему предлагает торговец. «Плохо, очень плохо», говорит он, качает головой и предлагает более дешевую цену. Чтобы сбить цену, он использует самые выразительные слова, которые ему только известны (*раха*). Но как только цену удастся сбить, он уже поет совсем по-другому.

Кроме того, есть известное утверждение Иереми, которое наглядно иллюстрирует, как елизаветинский английский и перевод Короля Иакова изменились за последние столетия. Описывая Израиль в виде смокового дерева, которое пророк увидел в корзине, он называет это дерево «дурным». Слово *раха* в данном случае показывает, что смоквы были гнилыми, и этот образ был показательным при описании отступившего от веры народа, прогнившего до корней.

9. *Паша*

Слово *паша* означает «восставать» или «неповиновение». Оно показывает грех как акт неповиновения законным властям. Давид использовал это слово в некоторых своих псалмах покаяния. Например, это слово он использует в Псалме 50:2: «Изгладь беззакония (*паша*) мои», молит он. Затем он обещает: «Научу беззаконным путям Твоим» (стих 15). Прелюбодеяние Давида и его убийство Урии стали тяжким нарушением Божьих законов. В наше время мы склонны смотреть на прелюбодеяние как на что-то понятное, достойное оправдания, нечто такое, что вполне приемлемо и позволительно для нашего общества. Бог называет это неповиновением Его власти. Он предупреждает, что это никогда не останется безнаказанным.

В одном сильном отрывке пророк Исаия пишет о скорби Бога по поводу того, что израильский народ продолжает Его отвергать. Он говорит, что Израиль устал от Него. И – Он устал от них. Далее, перечисляя печальный перечень грехов Израиля, Бог говорит: «Я, Я Сам изглаживаю преступления (*паша*, их неповиновение) твои ради Себя Самого, и грехов (*хата*, промахов) твоих не помяну» (Ис. 43:25). Какое откровение Божьего мотива прощения. Наше неповиновение, наша неспособность попасть в цель, которую Он для нас определил – все это Бог изглаживает по Своей милости. Он делает это для того, чтобы удовлетворить свои глубинные потребности Собственного характера, поскольку Бог есть Бог сострадания и любви.

10. *Раша*

Слово *раша* переводится как «злодейство». Оно описывает неустанный, непрекращающийся труд нашей греховной человеческой природы. Когда Иов впервые оплакивал свои утраты и тяжелые физические недуги, он жалел о том, что не умер в детстве. Он бы был тогда в стране, по его словам, там, где «беззаконные (*раша*) перестают наводить страх» (Иов 3:17).

В одном из своих величайших пророчеств (Ис. 53) пророк Исаия использовал слово *раша*. Предсказывая, что люди сделают с телом Господа Иисуса, он сказал: «Ему назначили гроб со злодеями» (Ис. 53:9). Или, как это можно перефразировать, «Ему назначен (или назначили) гроб со злодеями». Здесь используется слово *раша*. Оно в этом отрывке дано во множественном числе. Идея отрывка в том, что Его хотели захоронить вместе с преступниками. Это было самым большим унижением, которое только власти могли придумать для Сына Божьего, Святого Израиля. Они собирались бросить Его тело в общую могилу или в огонь Гехиннома. Однако они не совсем забыли о Боге и Иосифе Аримафейском, который сделал все, чтобы Иисус был с честью похоронен, как подобало богатым людям.

В другом довольно известном месте это слово также использовал пророк Исаия. «А нечестивые (*раша*) – как море взволнованное, которое не может успокоиться, и которого воды выбрасывают ил и грязь. Нет мира нечестивым (*раша*), говорит Бог мой» (Ис. 57:20-21). Здесь мы видим, что главной идеей, связанной с концепцией греха, является беспокойство. Что бы у нечестивого человека ни было, в душе у него нет ни мира, ни покоя.

11. *Маал*

Слово *маал* подразумевает идею предательства, неверности. Это слово используют при описании вероломства, нарушения договоренностей. Оно означает грех, который совершают против «посвященного Господу» (Лев. 5:15). Еще это слово используется при описании неверности завету. Когда Бог предупреждал израильский народ о тех наказаниях, которые последуют в случае нарушения Его завета, Он сказал: «А оставшиеся из вас исчухнут за свои беззакония (*авон*, их внутреннюю извращенность) в землях врагов ваших... Тогда признаются они... в беззаконии (*авон*) отцов своих, как они совершали преступления (*маал*, предательство) против Меня и шли (*маал*) против Меня... И Я вспомню завет Мой...» (Лев. 26:39-42). Иными словами, грех является актом измены против престола Божьего. Он ведет к отмене Божьих обетований.

Это же слово используется при описании супружеской неверности. «...если изменит кому жена, и нарушит верность (*маал*) к нему...» (Чис. 5:12). Прелюбодеяние – это акт измены.

Моисей лишился возможности войти в Обетованную Землю за один свой грех. В Мериве Бог повелел ему сказать скале, чтобы из нее потекла живая вода для израильтян. Однажды Бог уже говорил Моисею, чтобы он ударил по скале. На это раз ему нужно было сказать скале. Моисей, однако, не устоял перед детьми Израиля и, вместо того, чтобы сказать скале, ударил по ней. Вспоминая тот

инцидент с израильским народом и крайнее недовольство Бога, Моисей говорит о том, как Бог повелел ему приготовиться к смерти: «За то, что вы согрешили (маал) против Меня среди сынов Израиля при водах Меривы в Кадесе» (Вт. 32:51).

Почему это предательство считалось таким серьезным? По скале был нанесен еще один удар. По ней нельзя было бить повторно. Ему на этот раз нужно было только сказать скале. Скала была символом Христа. По Господу нужно было ударить только раз. Второй Голгофы в истории вселенной не существует. Бог пригвоздил Своего Сына только один раз. И для того, чтобы обрести Божье благословение, нам нужно лишь обратиться к Нему. И то, что Моисей ударил по скале второй раз, стало для него серьезным проступком, актом вероломства против истины Бога. Это стоило ему жизни и лишения возможности войти в Обетованную Землю.

То же самое слово используется при описании греха Ахана. Бог провозгласил, что все трофеи и вся военная добыча после развалин Иерихона принадлежит Ему. Это были первые плоды победы. Ахан, однако, украл себе некоторые трофеи. Позднее, когда израильтяне сражались при Гае, они потерпели поражение. Когда же Иисус Навин спросил Бога о причине, Бог указал на грех Ахана. Святой Дух при повествовании этого случая говорит: «Но сыны Израилевы сделали преступление (маал) и взяли из закланного» (Нав. 7:1). Грех Ахана был актом вероломства, направленного против закона Бога и против тех принципов доверия и послушания, которые открыли Божьему народу путь к победам. Ему пришлось заплатить дорогую цену за свое предательство. С грехом шутить нельзя.

12. Шагаг

Слово *шагаг* используется при описании греха, совершенного по неосторожности или по неведению. Его не используют, когда говорят об осознанном грехе. Слово *шагаг* произносят, когда говорят о грехе, который люди совершают либо в запальчивости, либо в состоянии опьянения. Такие грехи отличаются от тех грехов, которые совершаются преднамеренно, обдуманно, жестоко.

В стихе Чис. 15:28 это слово используется в рассказе о грехе, совершенном по неведению. «И очистит священник душу, сделавшую по ошибке грех (*шагаг*) пред Господом». Даже если мы совершаем грех по неведению, по неосторожности, в результате чьего-нибудь обмана, или под воздействием излишних эмоций, это все равно остается грехом. Мы все равно виновны. И этот грех требует очищения.

Автор 118-го Псалма использует это слово в нескольких случаях. Он молится: «Не дай мне уклониться (*шагаг*) от заповедей Твоих» (Пс. 118:10). Он говорит: «Ты укротил гордых, проклятых, уклоняющихся (*шагаг*) от заповедей Твоих» (Пс. 118:21).

Итак, мы рассмотрели двенадцать слов, которые описывают все оттенки и разновидности греха. Грех как промах и отсутствие славы Божьей. Грех как нарушение, как что-то совершенное по незнанию. Грех как выражение извращенности природы человека. Грех в свете всех бед, порожденных другими людьми. Грех как акт несправедливости и обмана. Грех как нечто, выходящее за рамки, установленные Богом. Грех как нравственная развращенность, разложение, выступление против всего хорошего и доброго – грех как порнография и разврат. Грех как осознанное неповиновение Богу, выступление против Него. Грех как порочность – непрерывный труд нашей греховой природы. Грех как акт измена против Бога и других людей. Грех как результат страсти, как результат опрометчивости, как результат обмана. Грех во всем своем ужасе. Неудивительно, что мы нуждаемся в Спасителе.

Есть ветхозаветные термины, означающие грех. Новый Завет располагает не менее богатой и разнообразной терминологией, выражающей человеческую греховность:

- *гарматано*, промах.
- *параптома*, отступничество.
- *понерия*, моральная развращенность.
- *какос*, порочные желания.

- *аномос*, неуважительное отношение к закону.
- *атесмос*, осознанное выступление против всего божественного и бездействие с целью потворства чьим-то злым желанием.
- *асебейя*, бесчестие, отсутствие страха перед Богом и уважения ко всему святому.
- *апелтейя*, нежелание прислушиваться к увещаниям, или открытое упрямство.
- *паракое*, непослушание, нежелание слушать.
- *парерхомай*, халатность, беспечность.
- *парабайно*, нарушение, выход за рамки.
- *адикия*, нечестивость, отсутствие праведности.
- *параномия*, пренебрежение законами или обычаями.
- *планао*, подстрекательство других людей к отходу от пути истинного, использовалось, как правило, при описании доктринальных заблуждений и сознательного искажения религиозной природы.
- *астохео*, отклониться.
- *хеттема*, отдать не в полной мере.

Используя хороший справочник и словарь, внимательный исследователь может собрать множество примеров использования этих слов. Посредством более десятка слов Ветхого Завета и двух десятков слов Нового Завета Святой Дух дал нам красочную и впечатляющую картину всего того вреда, который нанесен грехом человеческой душе.

Давайте теперь рассмотрим, что Святой Дух говорит нам о невидимом мире.

Чтобы достичь определенного прогресса в понимании того, что Святой Дух сказал нам о *невидимом мире*, очень важно внимательно исследовать те слова, которые Святой Дух представил в первоначальном тексте. Несколько еврейских и греческих слов раскрывают нам завесу тайны. В данном исследовании мы постараемся рассмотреть их как можно аккуратнее.

Первое слово:

1. *Шеол*

Слово *шеол* в Ветхом Завете встречается 65 раз. В версии Короля Якова оно переводится по-разному: 31 раз как «ад»; 31 раз как «могила»; 3 раза как «яма».

Главная идея слова *шеол* – это «могила», но могила, отличная от привычной нашему представлению могилы или другого места захоронения. В еврейском языке есть слова *гебер* и *бор*, которые используются при описании могилы, но не *шеола*. Старательному исследователю здесь может помочь хороший справочник, в котором представлены эти еврейские слова, чтобы потом он нашел все отрывки, в которых встречается слово *шеол*, и написал это слово в английском тексте в тех 65 местах, где оно встречается изначально.

2. *Гадес*

Гадес – это греческое слово, которое соответствует слову *шеол*. Мы узнаем это из стиха Деян. 2:27,31, где Святой Дух использовал слово *гадес* для перевода слова *шеол*, цитируя Пс. 15:10. Слово состоит из греческого корня *ид* (что означает «видеть») и приставки *а* перед этой основой. Вместе эти частицы образуют составное слово, которое буквально означает «невидимый». Иными словами, *гадес* относится к невидимому миру. В новом Завете это слово встречается 11 раз и говорит об аде почти во всех случаях, кроме одного. Исключение составляет стих 1 Кор. 15:55, где оно переводится как «могила» и сочетается с другим словом, означающим «ад».

Опять же, было бы хорошо, используя подходящий справочник, пометить в Библии все стихи, в которых используется слово *гадес*. Там, где контекст ясно показывает, что *гадес* относится к пребыванию людей в невидимом мире, лучше всего не переводить это слово как «ад», а просто транслитерировать его и оставить как есть – *гадес*. Там, где контекст ясно показывает, что слово выражает невидимый мир в целом (а не просто как место умерших людей), вероятно, лучше всего перевести его как «невидимый мир». Мы это наблюдаем в двух местах:

1. Мф. 16:18, где говорится о том, что «врата [силы] невидимого мира не одолеют [Церковь]». Врата, конечно же, были тем местом, через которое купцы входили в восточный город, а также тем местом, которое находилось под властью правителей города. Иисус заверял нас, что правители невидимого мира не могут одолеть Его Церковь.

2. Отк. 1:18, где Господь сказал о Себе: «и имею ключи невидимого мира и смерти».

Где находится *шеол* или *гадес*? В ветхозаветные времена считалось, что обитель мертвых людей находится внизу. Поэтому, например, когда царь Саул просил волшебницу из *Аэндоры* вернуть Самуила из мертвых, он сказал: «Самуила выведи мне», причем на языке оригинала слово, стоящее на месте слова «выведи», означает «вести наверх». Когда, к немалому смятению волшебницы (которая рассчитывала, что ее дух сделает одно из его изображений), Самуил действительно появился, разгневанный пророк сказал Саулу: «Для чего ты тревожишь меня, чтобы я вышел?» (1 Цар. 28:8, 11, 15). Кроме того, Павел также говорит о Господе Иисусе, что в момент смерти Он *нисходил* «в преисподние места земли» (Еф. 4:9). В момент смерти душа Господа Иисуса сошла вниз. Мы можем сравнить Пс. 15:10 с Деян. 2:27, чтобы подтвердить тот факт, что душа Господа *нисходила* в *шеол* (*гадес*).

Притча Иисуса о богаче и Лазаре (Лк. 16:19-31) очень много повествует нам о *гадесе*. В дни земного служения Иисуса *гадес* представлялся разделенным на две части, которые были отделены друг от друга непреодолимой бездной. Душа богача отправилась в одну ее часть, а Лазаря – в другую. Между ними была «великая пропасть». Ангел отнес душу Лазаря в место его упокоения. Нам не сказано, как закончил богач в месте мучений. Говорится только о том, что он был погребен. И похороны его, несомненно, были впечатляющими.

В своем бестелесном состоянии Лазарь пребывал, по словам Иисуса, на лоне Авраама. Это еврейская идиома. Она означает место покоя, общения, счастья, утешения, любви и безопасности. Несчастный нищий был теперь счастлив и доволен. Все то, чего он был лишен на земле, теперь было с ним.

Богач, однако, оказался, по словам Иисуса, «в аде, будучи в муках». Он закричал в отчаянии: «Я мучаюсь в пламени сем». Более того, он беспокоился о том, как бы его братья «не пришли в это место мучения», как он сам сказал (Лк. 16:24, 28). Внимательно прочитав эту историю из 16-й главы Евангелия от Луки, мы можем гораздо больше узнать об этом месте. Богач был мертв, но он был по-прежнему жив. Смерть взяла его из его тела, но не из его сознания. Он не был спасен, мучился, не имел никакой надежды или помощи, понимал, что находился в том месте, которое он заслужил, и никакого облегчения ему никогда не будет.

Когда Господь Иисус висел на кресте, один из двух разбойников покался в своей греховной жизни и обратился к Иисусу с примечательными и смелыми словами веры. Иисус сказал ему: «Ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23:43). Исходный текст указывает на то, что Иисус здесь говорил о *буквальном* рае.

Вообще, слово *рай* представляет особый интерес. В Ветхом Завете Соломон сказал: «устроил себе сады и рощи». Слово, которое переводится как «рощи» – еврейское слово *пардезим*. Буквально оно означает «рай» – т.е. парки или удивительные места. Такой райский уголок создавали себе восточные монархи для наслаждения и отдыха. Когда Иисус сказал умирающему разбойнику «Ныне же будешь со Мною в раю», Он говорил о том же месте, которое в 16-й главе названо «лоном Авраама». Иными словами, Он отправлялся в лучшую половину невидимого мира, в то место, которое станет раем от присутствия души Спасителя.

В стихе Еф. 4:8 (сравните с Пс. 67:18) мы узнаем, что райская половина *гадеса* теперь находится в другом месте. Святой Дух говорит о Господе Иисусе, что Он «восшел на высоту, пленил плен». Или, как в другом переводе говорится, «Когда Он восшел на высоту, он вывел множество плененных». Из этого утверждения можно сделать вывод, что Господь Иисус вывел всех из того сегмента ветхозаветного «рая», который принято называть *шеол* (*гадес*) и взял души верующих мертвых с Собой на небеса. С этого времени, когда Новый Завет

говорит о верующих людях в невидимом мире, это место находится на небесах, а не внизу. Таким образом, Павел говорит о «восхищенном в рай» (2 Кор. 12:4), когда видел и слышал то, что «человеку нельзя пересказать». Это было нечто такое, о чем он не мог говорить.

Выражение «восхищены» также интересно. В греческом тексте на этом месте стоит слово *гарлазо*, которое буквально означает «выхватить» или «вырвать». Текст версии Короля Якова обычно использует выражение «выхватить». То же самое слово используется при описании восхищения: «Потому что Сам Господь при возвешении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены (*гарлазо*) будем на облаках в сретение Господу на воздухе» (1 Фес. 4:16-17). Направление здесь указано только одно – вверх. То же самое слово используется в стихе Отк. 12:5, в котором говорится о восхищении Христа, «младенца мужеского пола». Мы читаем, что женщина (Израиль) «родила... младенца мужеского пола, которому надлежит пасти все народы жезлом железным; и восхищено (*гарлазо*) было дитя ее к Богу и престолу Его».

Следовательно, когда Павел был «выхвачен или вырван», текст короля Якова убедительно показывает, что он был «выхвачен» к небесам. Господь был восхищен на небеса. Он ушел ввысь. Он переместил рай. Верующие теперь уходят, чтобы быть с Ним, и из этого можно сделать однозначный вывод, что они уходят на небеса, ввысь. В совершенно другом контексте Павел показывает то же самое слово, когда говорит: «не говори в сердце твоём: кто взойдет на небо?» то есть Христа свести» (Рим. 10:6).

Изучение отрывков, относящихся к невидимому миру, показывает, что умершие могут видеть, слышать, говорить, думать и помнить. Они могут узнавать друг друга. Иными словами, по своему состоянию они живы – кто-то лучше, а кто-то хуже. После того, что Павел испытал в раю, у него было то, что он сам назвал «желанием разрешиться и быть со Христом, потому что это несравненно лучше» (Флп. 1:23). Он также сказал, что для верующего человека «смерть – приобретение» (Флп. 1:21). Говоря о своем желании разрешиться и быть со Христом, Павел использовал несколько интересных слов. Его слово, которое переведено как «желание» (*епитумаи*) буквально так и означает «желание». В тексте Короля Якова оно переводится тройко: 3 раза как «желание», 3 раза как «вожделение» и 3 раза как «похоть». Это слово Иисус использовал при описании Своего сокровенного желания разделить последнюю Пасху со Своими учениками. «очень желал Я есть с вами сию пасху прежде Моего страдания», сказал Он (Лк. 22:15).

То же самое слово использует Павел, говоря о своем страстном желании увидеть своих дорогих верующих фессалоникийцев. Он писал: «Мы же, братия, бывши на короткое время лицом, а не сердцем, тем с большим желанием старались увидеть лицо ваше» (1 Фес. 2:17). Когда он говорит, что хотел разрешиться и быть с Христом, он тем самым говорит, что страстно хочет отправиться на небеса!

Глагол, который переведен как «разрешиться» (*аналуо*) – еще одно интересное слово. Буквально он означает «уйти и вернуться». В Новом Завете это слово встречается еще только в одном месте – там, где Господь призывает Своих последователей: «И будьте подобны людям, ожидающим возвращения [то же самое слово] господина своего с брака» (Лк. 12:36). Павел использовал это существительное при написании своего последнего послания Тимофею. Ожидая приближающейся казни, он писал: «Время моего отшествия настало» (2 Тим. 4:6). Исследователи говорят, что в классическом греческом языке это слово используется при описании корабля, снимающегося с якоря. Павел сказал: «Имею желание отправиться в путь». Он хотел сняться с якоря. Он не хотел ждать кораблекрушения. Он стремился сняться с якоря и отправиться к другому берегу, из которого он однажды рассчитывал вернуться с грузом богатств другого мира. Этой своей примечательной фразой он говорил, что испытывает не только страстное желание отправиться в путь (сняться с якоря), чтобы быть с Христом. Он говорит, что это «несравненно лучше». Данное выражение в тексте Короля Якова выглядит не очень сильным. Его следует читать: «Имею желание отправиться в путь и быть со Христом, что не идет ни в какое сравнение». О смерти для христиан нельзя говорить в сравнительной степени. О смерти для христиан можно говорить только в превосходной степени.

Таким образом, мы увидели, что жизнь после смерти выражается в Писании словами *шеол* и *гадес*. Давайте теперь рассмотрим слово:

У этой истории есть и другая сторона: мрачная, зловещая, ужасающая, вызывающая страх. Эта мрачная сторона *гадеса* является только прелюдией к более мрачной стороне – *гехенне*. Слово *гехенна* является греческим эквивалентом еврейского слова *тофет*. Фактически это греческое слово звучит *геенна*. В Новом Завете оно встречается 12 раз и всегда переводится как «ад». Оно означает окончательную обитель умерших грешников. В Апокалипсисе это «озеро огненное» (Отк. 20:14, 15). Данное греческое слово является транслитерацией еврейского выражения *Гаи Хинном*, что означает «долина Хиннома». Долиной сынов Хиннома было реальное место в Иерусалиме. В мрачные дни вероотступничества израильского народа в этом месте в жертву приносили детей. Там их проносили через огонь ужасному богу Молоху. Идол Молоха был полым, а его металлический живот нагревали докрасна. Маленьких детей, приносимых в жертву, бросали в это огнедышащее чрево. Официально этот вид дьявольского поклонения был введен в Иерусалиме ни кем иным, как царем Соломоном. Так, мы читаем: «Тогда построил Соломон капище Хамосу... и Молоху, мерзости Аммонитской» (3 Цар. 1:17).

Спустя столетия, в дни правления благочестивого царя Осии, этому дьявольскому поклонению был положен конец. Мы читаем, что этот царь «осквернил... Тофет, что на долине сыновей Еннома, чтобы никто не проводил сына своего и дочери своей чрез огонь Молоху» (4 Цар. 23:10). Сама эта долина местом пересечения трех долин, которые образовали южную часть Иерусалима. Это место называлось *Тофет*.

Ко времени земного служения Христа ужасные идолопоклонники в израильском народе давно ушли в прошлое. Никто не приносил маленьких детей в жертву, заставляя их умирать страшной смертью в чреве Молоха, но огни в долине Хиннома гореть продолжали. Там сжигали городской мусор. Таким образом, слово *геенна* в греческом языке в буквальном смысле означает место, где «огонь неугасимый, где червь их не умирает, и огонь не угасает» (Мк. 9:43, 44, 46, 48).

В связи с судом великого белого престола, на котором будут судить умерших грешников, Святой Дух пишет: «И смерть и ад повержены в озеро огненное. Это смерть вторая» (Отк. 20:14). Во время последнего суда души умерших грешников, которые в настоящее время находятся в мрачной половине *шеола (гадеса)*, воссоединятся со своими телами. Они предстанут перед белым престолом для последнего, окончательного суда. После этого они проведут вечность в том, что Святой Дух называет «озером огненным». Следовательно, *гадес* опустеет. Он больше не будет нужен как место заточения грешников. Окончательным и ужасным местом пребывания для них станет озеро огненное, в виде которого мы обычно и представляем себе ад. Это реальное место, независимо от того, используется оно для буквального или символического описания. Это ужасное место, настолько ужасное, что Иисус пошел на пролитие Своей драгоценной крови, чтобы мы там никогда не оказались.

4. Небеса

Небеса также являются реальным местом. В Ветхом Завете эквивалентами этого слова являются слова *шамех* и *шамайин*. Эти слова происходят от одного корня, означающего «высокий». Это слово обычно означает небо, звездное пространство и, следовательно, небеса. То же самое можно сказать и про греческое слово *оуранос*. Это название неба, в более широком смысле становится и названием Божьей обители.

Когда Соломон посвятил Богу построенный храм, он понял, что каким бы величественным этот храм ни был, он все равно мал для того, чтобы быть Божьим домом. В частности, он говорил: «услышь с места обитания Твоего, с небес» (2 Пар. 6:21). Подобным образом и Даниил, готовясь рассказать Навуходоносору смысл его сна, сказал: «Но есть на небесах Бог, открывающий тайны» (Дан. 2:28).

Та идея неоднократно встречается в Новом Завете. Когда Иисус учил Своих учеников молиться, Он говорил им, чтобы они начинали словами: «Отче наш, сущий на небесах» (Мф. 6:9). Предостерегая людей от унижительного и жестокого обращения с детьми, Он сказал: «Ангелы их на небесах всегда видят лице Отца Моего Небесного (Мф. 18:10). В книге Откровения, перед тем, как описывать самое удивительное поклонение небесам, Иоанн говорит: «И вот, дверь отверста на небе» (Отк. 4:1).

Небеса – это реальное место для реальных людей. Когда Иисус сказал Своим ученикам, что возвращается домой, Он смягчил удар, добавив: «В доме Отца Моего обителей много; а если бы не так, Я сказал бы вам» (Ин. 14:2).

Из подробного и обстоятельного описания небесного города мы можем составить представление о том, что это за город. Да, язык при описании этого города весьма образный, как верно и то, что этот святой город, Новый Иерусалим, описан в связи с тысячелетним царствованием. И в то же время он служит воплощением всех наших представлений о небесах. Это совершенной формы куб с гранью длиной 1500 миль. Выстроен он из полупрозрачного материала: свет проходит через него. Даже золото в нем такое же чистое и ясное, как стекло. Он стоит на двенадцати основах, украшенных драгоценными камнями. Его двенадцать ворот сделаны из единых массивных жемчугов. Там текут хрустальные реки. Там растет древо жизни.

Там находится престол Божий. Чтобы освещать улицы, там не нужно ни солнца, ни луны; там сияет слава Бога и Агнца. Святые всех времен имеют там свой дом. Там нет больше проклятий, нет греха, нет страданий, нет слез, нет ночи.

Там будет Иисус, и мы увидим Его лик. Это будет наш вечный дом. Мы будем там жить в своих воскресенных телах, радуясь «наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах» (1 Пет. 1:4) «радостью неизреченною и преславною» (1 Пет. 1:8).

И, наконец, кратко поговорим еще о двух других словах, связанных с невидимым миром.

5. Тартар

Петр говорит о *тартаре* как о месте заточения для самых худших из падших ангелов (2 Пет. 2:4). Многие ангелы, которые поддержали Люцифера в его бунте против престола Божьего, до сих пор свободны. Они странствуют по тому, что Библия называет «поднебесьем». Павел говорит о них как о «начальствах, властях, мироправителях тьмы века сего, духах злобы поднебесной». Они являются могучими членами в иерархии сатаны. Некоторые из них правят народами мира под властью своего властителя, который называется «князь мира сего».

Но не все падшие ангелы на свободе. И Петр, и Иуда говорят нам о некоторых из них, которые сейчас заключены в неволю Богом. Они пребывают в *тартаре*. Из прочитанного становится ясно, что эти заключенные в неволю ангелы ответственны за ужасную греховность тех людей, которые жили на земле до потопа. Контекст в обоих случаях связывает их с неестественными сексуальными грехами. 6-я глава книги Бытие связывает эти существа с расой великанов, которые населяли мир во времена Ноя и помогали развращать планету. За этот второй и еще более низкий грех Бог заточил их в неволю. Сейчас они пребывают в *тартаре*, ожидая дня последнего суда.

6. Абуссос

Слово *абуссос* описывает еще одно Божье место заточения. В отрывке Отк. 9:1-21 это слово буквально переводится как «бездонная яма». В этом месте заточены некоторые ужасные демоны вместе со своим руководителем, чье имя дано как на греческом, так и на еврейском языках. На еврейском языке оно звучит как *Аваддон*, а на греческом – *Аполлион*. Оба имени означают «погибель». В определенный момент в будущем, после восхищения церкви, эти ужасные существа должны будут наброситься на человечество. Во время же тысячелетнего правления Христа сам сатана будет брошен в эту бездну (Отк. 20:1-3, 7-8).

Итак, вот те слова, которые используются в Библии для описания невидимого мира. Это реальный мир. И если мы его не видим и не чувствуем здесь, на земле, это еще не значит, что такого мира не существует. Бог говорит, что этот мир есть.

От начала и до конца Библия говорит нам, что есть небеса, к которым надо стремиться, и ад, которого надо избегать. Библия говорит нам о широкой дороге, которая ведет в погибель, и об узкой дороге, которая ведет к жизни. Библия говорит нам, что эти дороги пересекаются в месте, которое называется Голгофа. Именно там человек может выбрать широкую дорогу, ведущую в погибель, или узкую дорогу, которая ведет к жизни.

Эти два изучения слов, когда мы рассматривали библейское определение греха и невидимого мира, показывают нам, как важно обращать внимание на слова, которые Святой Дух использует в Библии как на еврейском, так и на греческом языках. Эти исследования были проделаны с использованием тех методов и средств, о которых мы говорили в этой книге и без каких-либо глубоких знаний языков оригинала.

Приемы речи в Писании

Определенные приемы речи выражают идею еще сильнее. Использование разного рода приемов всегда интересно, как правило, красочно и увлекательно.

Представьте себе самолет, летящий с постоянной скоростью над облаками. Пока самолет летит в устойчивом режиме, вы читаете, беседуете, или смотрите в иллюминатор, но как только режим полета меняется, это сразу привлекает ваше внимание. Самолет вдруг начинает крениться, или падает в воздушную яму, или пилот выпускает закрылки. Вы тут же внутренне напрягаетесь, возможно, начинаете тревожиться. То же самое можно сказать и о языке. Пока слова произносятся ровно, наше внимание начинает притупляться, но стоит говорящему отклониться от своей привычной манеры речи, как внимание к нему снова возвращается.

Дух Божий использует определенные приемы речи с четкой, определенной целью. Е.У.Баллингер в своей монументальной работе *Приемы речи в Библии* перечислил около 200 таких приемов, причем некоторые из них разделяются на несколько разновидностей. Толкователь Библии должен уметь определять, когда понимать слово буквально, а когда в переносном смысле. Как правило, мы воспринимаем слово буквально, оценивая его значение, если только в ходе этого процесса мы не увидим, что буквальный смысл слова явно противоречит нашим представлениям, известным нам фактам, постигнутой нами истине или общему тону Писания.

Я не ставлю цель рассматривать в этой книге все приемы речи, представленные в Библии, но есть смысл поговорить о некоторых из них, наиболее употребляемых.

Во-первых, есть такой прием, как *сравнение*, наиболее употребляемый в Библии. Используя сравнение, мы прибегаем к соединительным словам типа *как* или *словно*, которые подчеркивают эквивалент между какими-то двумя вещами. «И будет он как дерево, посаженное при потоках вод» (Пс. 1:3). «Вы были, как овцы блуждающие» (1 Пет. 2:25).

Вторым наиболее употребляемым оборотом речи является *метафора*. Пользуясь метафорой, мы не прибегаем к помощи соединительных слов; мы говорим, что что-то одно является чем-то другим: «Всякая плоть – трава» (Ис. 40:6) – это метафора. «Всякая плоть – как трава» (1 Пет. 1:24) – это сравнение. «Господь – Пастырь мой» (Пс. 22:1); «Вы – соль земли» (Мф. 5:13); «Сие есть Тело Мое» (Мф. 26:26); «Я есмь хлеб жизни» (Ин. 6:35). Это все метафоры.

То, как важно распознавать метафоры, было продемонстрировано во время одного исторического события. Мартин Лютер, встретившись со своим коллегой, который был его убежденным оппонентом, заспорил с ним по поводу учения Библии. В частности, спор шел о том, присутствует ли Господь в хлебе, предназначенном для хлебопреломления. Католическая церковь учит, что в тот момент, когда священник освящает хлеб, хлеб перестает быть хлебом и становится плотью, кровью, душой и божественной природой Господа Иисуса.

Мартин Лютер не освободился в полной мере от этой догмы и, как и католики, разделял этот взгляд, опираясь на слова Писания «Сие есть Тело Мое». Оппонент Лютера, Цвингли, сказал: «Он упрямо настаивает на буквальном восприятии этой фразы, все принимает за чистую монету: «Если здесь сказано «Сие есть Тело Мое», значит, это и означает «Сие... есть... Тело... Мое». Хлеб становится Его Телом». После бесплодных споров с Лютером и утверждений в том, что данная фраза – просто метафора, Цвингли, наконец, сказал: «Хорошо, Мартин, а как ты тогда объяснишь такой текст Писания: «Я есмь дверь»?»

В Библии есть несколько примеров *аллегории*. Подобно сравнению и метафоре, сила аллегии в сравнении. Притча представляет собой обширное сравнение; в нем представлено конкретное обстоятельство (например, сеятель, вышедший в поле сеять) в качестве духовной истины – в частности, так часто выражается и благая весть. Аллегория является обширной метафорой. Однако она более сложная, чем метафора, потому что постоянно представляет одну вещь как другую. Книга Джона Буньяна *Путешествие пилигрима* является наиболее известной аллегорией из всех, изданных на английском языке. Аллегория может быть художественным произведением, содержащим более глубокий смысл, чем тот, который лежит на поверхности, или, как мы это видим в 4-й главе Послания к Галатам, она может быть основана на исторических событиях. Одна из целей аллегии состоит в том, чтобы показать учение или важный урок из событий,

произшедших в прошлом. Псалом 79. Исаия 5, и Матфея 12:43-45 – типичные примеры такой аллегории.

Тут нужно отметить, что при чтении Писания не нужно торопиться видеть в данном конкретном месте аллегорию, потому что самые причудливые толкования могут завести нас в тупик. Если в Библии используется какой-то прием речи, это еще не значит, что весь отрывок является аллгорией. Более подробно мы будем говорить об этом в 5-й главе.

Другим приемом речи, который применяется в Писании, является *парадокс*, кажущееся противоречие. Например, когда мы говорим, что для того, чтобы быть добрыми, мы должны быть жестокими, мы используем парадокс. Поскольку Божья мудрость многим людям кажется глупостью, парадокс в Библии встречается довольно часто: «Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее; а кто потеряет душу свою ради Меня, тот обретет ее» (Мф. 16:25). «А сластолюбивая заживо умерла» (1 Тим. 5:6). Оба этих описания используют парадокс.

Есть еще в Библии *ирония*. Ироническим является утверждение, выражающее мысль таким образом, что оно естественным образом доносит противоположный смысл. Сарказм, одна из форм иронии, часто используется не для того, чтобы замаскировать истинный смысл сказанного, а придать ему еще большую силу. Так, высказывания Илии в адрес лжепророков Ваала являются саркастическими, или ироническими (3 Цар. 18:27). Иов прибегал к сарказму в разговоре со своими критиками: «Подлинно, только вы люди, и с вами умрет мудрость!» (Иов 12:2); Иисус использовал иронию в стихе Лк. 13:33: «Мне должно ходить сегодня, завтра и в последующий день, потому что не бывает, чтобы пророк погиб вне Иерусалима».

Одним из самых интересных и эффективных приемов речи в Библии является *персонификация*. Она используется в тех случаях, когда каким-нибудь вещам или явлениям придают характеристики личности. Этот прием легко узнать: «И да не пощадит его глаз твой» (Вт. 13:8); «Пусть левая рука твоя не знает» (Мф. 6:3); «Сегует земля» (Иоиль 1:10); «Звезды с путей своих сражались с Сисарою» (Суд. 5:20); «Милость и истина сретятся, права и мир облобызаются» (Пс. 84:11); «Похоть же, зачавши, раждает грех» (Иак. 1:15). Наша устная и письменная речь без таких приемов языка сильно обеднела бы.

Есть еще *антропоморфизм*. Этот прием речи приписывает Богу чисто физические характеристики. Уолтер Мартин, исследователь культов, рассказывает, как он приглашает на свои собрания мормонов. В конце своей лекции о мормонах он предлагает самим мормонам задавать ему вопросы. И вот однажды один молодой мормон спросил доктора Мартина, признает ли он Джозефа Смита и Брэгэма Янга Божьими пророками, если он, мормон, на основании Библии докажет, что Бог имеет тело, состоящее из плоти и костей (а в этом состоит одно из еретических мормонских учений). Доктор Мартин признался в том, что такая идея, несомненно, окажется впечатляющей, если ее удастся доказать на основании Библии. Тогда мормон привел несколько цитат из Писания, в частности, Исх. 33:11,20, Иов 34:21, Иак. 5:4 и Ис. 30:27 – стихи, в которых говорится о лице, глазах, ушах и устах Бога. «Следовательно», воскликнул мормон, «у Бога есть нос, Бога есть глаза, у Бога есть ноги – Бог является вознесенным человеком. Вам придется признать, что мы правы. У Бога есть тело».

Уолтер Мартин сказал молодому человеку: «А теперь, пожалуйста, откройте еще один стих так же быстро, как вы только что открывали другие. Прочитайте мне Псалом 90:4». Мормон открыл этот стих и прочитал: «Перьями Своими осенит тебя, и под крыльями Его будешь безопасен». «Получается», сказал др. Мартин, «что Бог – это большая курица! С каким успехом вы сделали Его человеком, с таким же успехом я теперь могу сделать Его курицей». Молодой человек сел, не найдя, чем возразить.

«Как видите», сказал др. Мартин, подводя итог дискуссии, «те стихи, которые вы только что цитировали, являются наглядными примерами антропоморфизма. Бог – это не вознесенный человек. Бог есть Дух. Так сказал Иисус, и еще Он сказал: «Дух не имеет плоти и костей». Бог – это не человек; Он и Сам это говорит. Прочтите Чис. 23:19: «Бог не человек, чтоб Ему лгать, и не сын человеческий, чтоб Ему изменяться». Как же внимательно нам надо относиться к разным приемам речи в Библии, чтобы правильно их понимать.

Схожим с антропоморфизмом является прием, известный как *антропатия*, который приписывает Богу человеческие чувства и страсти. При этом вовсе необязательно речь идет о том, что Бог обладает этими чувствами – просто Он говорит о них, чтобы мы могли понять Его. Печаль, горе, радость, сожаление, гнев, ненависть, месть, недовольство, ревность, жалость – все это приписывается Ему при помощи такого приема речи: «И раскаялся Господь, что

создал человека на земле» (Быт. 6:6); «Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель» (Исх. 20:5). Когда мы читаем о том, что Господь забывает, думает, смеется, порождает, видит, обоняет и т.д., мы имеем дело с этими двумя приемами – антропоморфизмом и антропопатией.

Библия использует также *гиперболу*, прием, при котором говорится больше того, что на самом деле означает предмет разговора, чтобы придать теме больший вес. Этот прием речи хорошо известен в Писании: «Вся персть земная сделалась мошками по всей земле Египетской» (Исх. 8:17); «Города там большие и с укреплениями до небес» (Вт. 1:28); «И все сии, бросая из пращей камни в волос, не бросали мимо» (Суд. 20:16). Все это примеры гиперболы.

Еще одним распространенным приемом речи в Библии является *метонимия*. При таком приеме слово, выражающее какое-то качество предмета, выражает весь этот предмет. При этом метонимия отражает не сходство, а прямое отношение к предмету разговора. Например, когда мы говорим фразу «Все флаги в гости будут к нам», слово «флаги» здесь заменяет слово «корабли».

Существует несколько видов метонимии. Есть метонимия, которая относится к самому смыслу сказанного, когда нужно сам этот смысл подчеркнуть: «И меч не пройдет по земле вашей». Здесь слово меч символизирует войну. «Окропи меня иссопом, и буду чист» (Пс. 50:7). Иссопом называли жидкость, которую использовали для церемониального окропления. В данном случае слово «иссоп» символизирует очищающую кровь. Тот же самый прием используется в стихах Быт. 40:19, Гал. 3:13 и 1 Пет. 2:24, где слово «дерево» символизирует виселицу.

Есть метонимия, относящаяся к эффекту и используемая в тех случаях, когда такой эффект символизирует основной смысл. «Два племени во чреве твоём» (Быт. 25:23). Слово племени здесь заменяет двух младенцев, чьи потомки потом образуют два народа. «Учитель! я привел к Тебе сына моего, одержимого духом немым» (Мк. 9:17, 25). Сам дух не был немым, но он сделал немым того человека, который этим духом одержим. «Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром; ибо видели очи мои спасение Твое» (Лк. 2:29-30). Старый Симеон имел в виду, что увидел Христа, Который является Спасителем, и Который несет спасение.

Есть метонимия, которая относится к предмету и используется, когда, например, название места выражает характер самого места, или когда сосуд выражает то, что в нем находится: «Ныне пришло спасение дому сему» (Лк. 19:9). Слово дом в данном случае означает то, что в этом доме находится: Закхея и его семью; «Всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию» (1 Кор. 11:26). Чаша в данном случае означает ее содержимое. (Как много споров относительно того, следует ли на хлебопреломлении пить виноградный сок или настоящее вино, можно было бы избежать, если бы мы обращали внимание на подобные приемы речи.)

Все это может показаться сложным, но на самом деле это не так. Мы используем подобные приемы речи в повседневном разговоре и даже не задумываемся над их технической природой. Однако когда мы изучаем Библию и истолковываем ее содержание, нам нужно знать и распознавать эти приемы, потому что если мы не будем уметь это делать, это может ввести нас в заблуждение.

Еще один прием речи называется *синекдоха*. Он используется тогда, когда часть субъекта выражает весь этот субъект: «Сведете вы седину мою с печалию во гроб» (Быт. 42:38). Здесь слово «седи́на» обозначает самого Иакова в преклонном возрасте.

Хотя *эллипс* чисто технически не является приемом речи, о нем здесь тоже можно поговорить. Он возникает в тех случаях, когда в предложении намеренно оставляют некий пропуск, опуская одно или несколько слов. Опущенные слова необходимы чисто грамматически, но их можно не произносить, не нарушая при этом всего смысла сказанного. Такой способ используется тогда, когда автор не хочет, чтобы его читатели тратили время на опущенные слова, а видели их в тех словах, которые выделяются с помощью эллипса. В стихе Мф. 14:19 мы читаем, что Иисус «дал хлеба ученикам, а ученики – народу». Ясно, что в предложении говорится о последовательности действий от Иисуса через учеников к народу. Фраза «дали хлеба» опущена посредством эллипса. Если же мы добавим в предложение опущенные слова, то прочитаем, что Иисус «дал хлеба ученикам, а ученики [дали хлеба] народу». Эллипс показывает, что самое важное здесь состоит не в том, что ученики дали хлеба – они были только инструментами. Народу хлеба раздавал Господь.

Еще один прием речи – *полисиндетон*. Он используется для того, чтобы заставить нас сбавить темп и обратить внимание на каждый элемент последовательно. Такой прием речи представляет собой постоянное повторение

союза *и*. В первой главе Библии этот союз встречается, как минимум, 100 раз. Самыми показательными примерами в этом отношении являются 22-я глава книги Бытие и 15-я глава Евангелия от Луки. Хотя такой прием характерен для всей Библии, самые современные переводы избегают его, лишая читателя возможности видеть наставительный характер текста.

Противоположный по характеру прием речи называется *асиндетон*, при котором мы видим последовательность предложений, каждое из которых в одинаковой степени важно, но они идут друг за другом, чтобы торопить читателя к главной мысли, представленной в самом конце. Например, мы читаем слова Иисуса: «Когда делаешь обед или ужин, не зови друзей твоих, ни братьев твоих, ни родственников твоих, ни соседей богатых... но когда делаешь пир, зови нищих, увечных, хромых, слепых, и блажен будешь, что они не могут воздать тебе в воскресение праведных» (Лк. 14:12-14). Перечень («нищих, увечных, хромых, слепых») носит некий поспешный характер, чтобы все внимание читателя было обращено на то благословение, о котором идет речь в конце предложения.

Затем Господь рассказал историю о человеке, который пригласил богатый ужин и пригласил на него многих людей. И все приглашенные отказались, сославшись на свои отговорки. Этот человек, рассерженный такой реакцией, послал своих слуг позвать на его ужин самых бедных и убогих. Обратите внимание на то, что сказал Иисус. Он использовал тот же перечень, но на этот раз прибегнул к полисиндетону. «Пойди скорее... и приведи сюда нищих, И увечных, И хромых, И слепых» (Лк. 14:21).

Тогда возникает вопрос – Почему здесь мы видим полисиндетон, а в предыдущем, идентичном отрывке, его нет? Цель второго отрывка в том, чтобы привлечь внимание к категории приглашаемых людей. Асиндетон торопит нас к главной мысли, представленной в конце предложения. Полисиндетон привлекает внимание к элементам перечня. Святой Дух, используя этот прием речи, как бы говорит нам: «Не торопитесь. Обратите внимание на это, а теперь на это, а теперь на это».

Посмотрите здесь на перечень с элементами полисиндетона. Рассмотрите стих в контексте. И тогда вам станет понятно, почему здесь используется именно этот прием.

«Приведи сюда НИЩИХ [тех, кто не сможет отговориться так, как мы читаем в стихах 18-19: «я купил... извини меня»]; и УВЕЧНЫХ [тех, кто не сможет отговориться так, как мы читаем с стихе 20: «я женился и потому не могу прийти»]; и ХРОМЫХ [тех, кто не сможет отговориться так, как мы читаем в стихе 19: «я купил пять пар волов и иду испытать их... извини меня»] и СЛЕПЫХ [тех, кто не сможет отговориться так, как мы читаем в стихе 18: «я купил землю, и мне нужно пойти и посмотреть ее; прошу тебя, извини меня»].

Союз *и* такой маленький. В нашей повседневной речи мы не используем его для связи многих элементов или единиц нашей мысли настолько, насколько он используется в Библии. Следуя правилу английской грамматики, мы используем в одном предложении только один союз. Но посмотрите перевод Короля Якова. Посмотрите, как щедро Святой Дух использует этот союз *и*. Мы едва обращаем внимание на это обстоятельство, когда читаем текст, и причина этого в красоте и величии того языка, которым выражен контекст. Но этот элемент там – везде. Часто новая глава начинается с союза *и* (как, например, в 22-й главе книги Бытие). Иногда даже новая книга Библии начинается с этого важного союза (например, Левит). Те переводы, которые не включают такой прием речи, обедняют процесс чтения Библии, лишая читателей возможности видеть, на что делает ударение Святой Дух.

И еще один прием речи можно здесь упомянуть – это *эвфемизм*. Мы прибегаем к этому приему всякий раз, когда хотим заменить резкое слово на более приятное. Люди пользуются эвфемизмом, чтобы прикрыть грех. Так, когда мы называем пьяницу «алкоголиком», или говорим о прелюбодеянии как о «романе», а гомосексуалиста называем «геем», мы прибегаем к эвфемизму, чтобы прикрыть грех. Когда мы называем уборщика мусора «санитарным работником», здесь мы уже прибегаем к другому приему; такой прием направлен на то, чтобы уважительнее говорить о данной работе.

В Библии эвфемизм используется, как правило, для того, чтобы помочь в тех ситуациях, когда затрагиваются деликатные чувства или сантименты. Когда Давид спросил: «Благополучен ли отрок Авессалом?», Хусий ответил: «Да будет с врагами господина моего царя и со всеми, злоумышляющими против тебя, то же, что постигло отрока!» (2 Цар. 18:32). Хусий использовал два эвфемизма, чтобы как можно мягче напомнить Давиду о предательстве Авессалома и объявить, что он мертв. «Простри крыло твое на рабу твою» (Руфь 3:9). Это было очень деликатное предложение о том, чтобы он женился на ней.

Итак, здесь были представлены наиболее важные приемы речи из тех, что представлены в Библии. Когда кто-то говорит: «Это сказано лишь в переносном смысле!», то имеется в виду, что смысл сказанного довольно слабый. Но на самом деле это далеко не всегда так. Приемы речи могут быть весьма сильной формой выражения. Святой Дух никогда не прибегает к таким средствам, не прибавляя к сказанному силы и выразительности.

4

Важность культуры

Мы не можем упускать из внимания важность жизни, эпохи, культуры, условий, законов и обычаев, при которых писалась Библия. Знания образа жизни, который вели люди, бесценен в толковании всех частей написанного Слова. И никогда это не было так особенно важно, как в нашем современном западном мире, настолько чужом и отличным от мира Авраама, патриархов, Христа и Его учеников.

Эта глава покажет, как важно иметь определенное представление о тех временах, в которые писалась Библия, чтобы понимать Библию.

ХРАМ

Иисус сказал: «Разружьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его». Его все поняли неправильно; эти слова привели в бешенство Его врагов, а потом эти слова использовали против Него же Самого, когда Его допрашивали, когда насмеялись над Ним.

Соломон строил первоначальный храм в течение семи лет. Его строили вокруг скалы, отрога горы Мориа, который иевусей Аравна использовал как гумно. Но за столетия до этого именно на этом месте Авраам был готов принести в жертву Богу своего сына Исаака.

По прошествии времени храм Соломона был разрушен, а затем на его месте был построен другой храм. Строили его иудеи, которые вернулись на родину после вавилонского пленения. Новый храм по своему строению был гораздо скромнее.

Потом наступило время Ирода Великого и его амбициозных идей снискать любовь и доверие иудейского народа. Он намеревался это сделать, сделав храм еще более славным и величественным, чем он был раньше. Но иудеи с подозрением относились к этому эдомитскому тирану. Чтобы развеять их опасения, связанные с тем, как бы он не осквернил их священное место, Ирод обещал не переносить существующее здание, пока не будет готово место для нового строительства. Более того, у него были тысячи священников, которые владели специальностью плотников и каменщиков, чтобы при строительстве никто не смог осквернить священное место своим прикосновением. Работы начались зимой 20 г. до Р.Х. Через полтора года уже была построена святая святых, но работы по строительству двора и прилежащих территорий продолжались еще и после смерти Ирода. Они велись уже при правлении Ирода Антипы.

Каждый раз, когда Иисус посещал храм, Он видел там людей, работающих на строительстве. Когда Он сказал Свои знаменитые слова о восстановлении разрушенного храма (т.е. Своего собственного тела) за три дня, иудеи, думая, что Он говорит о храме Ирода, протестовали, утверждая, что работа и без того уже ведется не менее сорока шести лет.

Непосредственно перед тем, как идти на Голгофу, Господь сделал еще одно предсказание о разрушении храма, и на этот раз Он уже говорил о храме Ирода. Он говорит Своим ученикам, что храм будет полностью уничтожен. Это казалось таким невероятным. Работы продолжались еще в течение тридцати четырех лет после распятия. Но уже спустя восемь лет после полного завершения строительных работ он был уничтожен. Тем римским воинам, которые осаждали Иерусалим, был дан строгий приказ Тита сохранить это архитектурное чудо. Но слово римского военачальника, сына Цезаря, каким бы влиятельным оно не было, не могло быть препятствием для Слова Сына Божьего. Когда шло яростное сражение за город, сам храм стал ареной жестоких боев. В ходе сражения здание загорелось, и в огне позолоченные украшения расплавились и стали стекать между камнями. Чтобы добраться до этих драгоценностей, римские воины стали разбирать камни, пока, как Иисус и предсказал, не осталось камня на камне.

МЫТАРИ

И Матфей, и Закхей были мытарями. Во времена Иисуса само слово *мытарь* было эпитетом чего-то унижительного и неприятного, и таких людей в иудейском народе ненавидели. Мытарем был сборщик налогов, который собирал деньги в казну римлян и поставленных ими монархов. Большого оскорбления нельзя тогда было придумать для человека, чем назвать его мытарем. Римляне передоверяли эту должность местным жителям. На мытаря возлагалась задача собрать определенную сумму, и эту сумму он должен был отдать властям. Все то, что ему удавалось собрать свыше этой суммы, мытарь мог положить себе в карман. Это было его вознаграждение. За счет таких дополнительных сумм, которые они собирали с народа сверх положенного, мытари быстро богатели. Поэтому на мытарей с ненавистью смотрели как на предателей, воров и тиранов.

Когда Господь призвал Матфея стать одним из Его учеников, тот сидел «у сбора пошлин» То таможенное место, где сидел Матфей, скорее всего, находилось возле Галилейского озера, вероятно, на пристани. Там Матфей собирал налоги со всех выгружаемых товаров, в том числе и со всей пойманной в озере рыбы.

Весь район вокруг озера контролировался коллегами Матфея, такими же сборщиками налогов. Поскольку через эти места проходили торговые караваны, на этом стратегическом месте собирались немалые пошлины и налоги. Вероятно, Матфей был назначен Иродом Антипой собирать налоги со всего этого региона. Судя по всему, в Иудее существовало две должности по сбору налогов – мытари и сборщики таможенных плат.

Многие иудеи с презрением относились к Иисусу, потому что Он был «друг мытарям и грешникам». Быть другом мытарю для иудеев считалось унижением собственного достоинства. Др. Альфред Эдершайм, авторитетный исследователь в области жизни и культуры Иудеи времен Иисуса, так описал призыв, обращенный к Матфею. Он пишет:

Мы считаем, что еще задолго до того дня, который навсегда решил судьбу Матфея, он в своем сердце уже стал учеником Иисуса. Просто он не смел, не мог, не надеялся на то, что его признают таковым – а уж о том, чтобы действительно быть учеником Иисуса, нечего было и думать. Но когда этот момент наступил... ему не нужно было думать или рассуждать. Когда Иисус сказал ему «Следуй за Мною», все прошлое было моментально поглощено тем небесным благословением, которое открылось ему сейчас. Он не произнес ни слова, потому что его душа была безмолвно поражена такой неожиданной любовью и благодатью; он просто встал, оставил свою таможню и последовал за Ним.

Практически то же самое можно сказать и о Закхее.

ТРАУР

Один из потенциальных учеников Иисуса испытывал желание стать Его настоящим учеником. Но вот он сказал Иисусу: «Господи! позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего».

В иудейском народе того времени существовала традиция, которая имела особенное значение. Более того, траурные церемонии тогда (как, впрочем, и сейчас) были очень дорогими и те, кто пребывал в трауре, должны были быть готовы к немалым тратам, определенным существовавшими порядками. Семьи в результате похорон и всех траурных церемоний могли запросто обеднеть.

Собиралось большое количество родственников, друзей, знакомых. Всех надо было достойно принять. Гостей, которые прибывали издалека, надо было обеспечить жильем, кормить. Все эти соборания и застолья, связанные с поминовением умершего, могли длиться до сорока дней. Священникам и другим служителям, занятым на траурных церемониях, нужно было хорошо платить.

В библейские времена тот человек, который оказывал должную честь умершему, считался порядочным человеком. И наоборот, тот, кто не соблюдал эти обязанности и установленные традиции, считался недостойным сыном своего народа, которому нельзя доверять. Этот потенциальный ученик, следовательно, говорил Иисусу о том, что сам считал высшим, священным и несомненным.

Иисус, однако, не принял эту отговорку человека, который решил отложить свое ученичество до того момента, когда его отец умрет. Это требование традиции, каким бы уважаемым и священным оно ни было с точки зрения местных устоев, не может идти наперекор призыву Христа.

МЕЛЮЩИЕ В ЖЕРНОВАХ

Господь Иисус говорил о том, что Его приход несет людям разделение, которое разделяет даже «мельющих в жерновах» (Мф. 24:41).

Жернова представляли собой ручной инструмент, состоявший из двух камней циркулярной формы, один из которых находился сверху, а другой снизу. Зерно

насыпали в отверстие, которое находилось посередине верхнего камня. К этому же камню приделывали рукоятку, с помощью которой вращали камень. Перемолотое зерно высыпалось между верхним и нижним камнями. За жерновами работали две женщины, сидевшие друг напротив друга, и между ними находились жернова. Обе женщины держали рукоятку, при этом одна женщина держала ее двумя руками, а вторая одной, потому что другой рукой она время от времени сыпала зерно в отверстие. Обеим женщинам приходилось постоянно держаться за рукоятку, чтобы вращать круговое движение камня. Эта работа считалась женской. Мужчина никогда этим не занимался. Работа была скучной, утомительной, и ее часто поручали рабам или низшим слугам. Часто за жернова сажали военнопленных. Филистимляне придумали себе забаву, заставив выполнять эту работу ослабевшего Самсона.

Представленная Господом картина двух женщин, работающих за жерновами, одна из которых будет восхищена, а вторая останется, весьма показательна. Эти две женщины за жерновами вместе держали руки на рукоятке, сидели у жернов друг напротив друга, трудились в унисон, в едином ритме. И вдруг одной из них не стало. Другая, пораженная случившимся, осталась одна.

ИЛИЯ БЕГУЩИЙ ВПЕРЕДИ АХАВА

После великой схватки с лжепророками Ваала на горе Кармил Илия совершил весьма необычный поступок. «Он опоясал чресла свои и бежал пред Ахавом до самого Изрееля» (3 Цар. 18:46). Почему Илия так поступил?

На горе Кармил пророк Илия, будучи Божьим посланником, выступившим против идолопоклонников, которых в Израиле поддерживали царь Ахав и его нечестивая супруга Иезавель, покрыл Ахава позором в присутствии подданных. Естественным результатом такого события была такая утрата уважения к царю, что за этим вполне могли последовать неповиновение и бунт. Но это не входило в планы Бога. «Власти от Бога установлены». Бог хотел, чтобы это событие привело к покаянию царя, но не к бунту против него.

Поэтому Бог повелел Илие сделать все для того, чтобы уважение к оценке народа по отношению к царю нарушены не были, а для этого ему надо было предупредить народ о том, что у них никакого права свергать законную власть. Все это придет в то время и так, как того хочет Бог. В то же время царю нужно дать возможность усвоить урок, полученный на горе Кармил.

Пророк избрал типично восточный способ восстановления уважения по отношению к униженному монарху. Он опоясал чресла и побегал впереди царской колесницы. В соответствии с обычаями того времени, это был вполне подходящий способ оказать почести монаршей власти Ахава. Великие правители всегда нанимали бегунов, которые бежали впереди них, впереди лошадей, как бы резво те ни скакали. Чтобы бежать было легче, эти бегуны не только «опоясывали чресла свои», но и подбирали висящие концы одежды под пояса, чтобы не запутаться в них и не споткнуться о них.

Расстояние от подножия Кармила через равнину Изреель было, как минимум, двенадцать миль. Почтенный пророк бежал эту дистанцию под проливным дождем, и на это ему понадобилось, вероятно, около двух часов. Неудивительно, что в Писании говорится, что рука Господа была на этом пророке. Иначе он просто не смог бы этого сделать.

МУДРОСТЬ ПОВЕДЕНИЯ ЖИВОТНЫХ

У.М.Томсон рассказывает о пребывании в Тверии, когда стада коров и ослов гнали с зеленых холмов, где они паслись в дневные часы. Этих животных было достаточно много. Томсону было интересно увидеть наяву то, что написано в стихах Ис. 1:3-4.

Как только животные вошли в городские ворота, они начали расходиться. Каждая корова, как он сказал, прекрасно знала своего хозяина, свой дом и дорогу к нему. Ни одно животное не заблудилось, не потерялось в кривых, извилистых и густо пересекающихся улочках и аллеях. Каждый осел также шел прямо к «яслям» своего хозяина. Каждый из них всю дорогу шел один к дому своего хозяина и знал, что сейчас его введут в его ясли и дадут ему вечерний корм.

Отрывок Ис. 1:3-4, как оказалось, говорил правду, и тем печальнее урок этих стихов. Животные были умнее своих хозяев, которые никогда не знали и никогда не уважали своего Господа, а покидали Его и причиняли Ему боль своим непослушанием.

Изучение культуры и обычаев библейских времен не только проливает свет на трудные, а порой и просто непонятные утверждения, но и помогает понять, что наш Господь жил в земных условиях, в реальном времени и месте, среди людей, во многом похожих на нас с вами.

5

Аллегорическое толкование

Как мы уже говорили ранее, одна из школ толкования Библии представляет значительную часть Ветхого Завета в аллегорическом свете, особенно если это касается пророчеств об Израиле. Такой своеобразный подход к Библии, подход богословия завета, как некоторые подозревают, изначально связан с желанием оправдать не соответствующую учению Писания практику крещения младенцев, практику, связанную с главным сегментом многих официально признанных церквей.

Когда Бог вступил в отношения завета с Авраамом и его семенем, знамением этого завета было обрезание. Каждый ребенок мужского пола должен был быть обрезан через восемь дней после появления на свет, чтобы вступить в эти отношения завета. Если кто-то оставался необрезанным, то если такое обстоятельство выяснилось, этот мужчина считался «отпавшим» от Божьего народа. Мужчина из языческого народа, испытывавший интерес к религии и вере израильтян, и желавший стать прозелитом, также должен был пройти через обрезание. Однако, как правило, этот ритуал совершался над младенцами мужского пола, достигшими восьмидневного возраста.

Богослов завета склонен сравнивать христианское крещение с иудейским обрезанием, но включает в него также младенцев женского пола. Считается, что крещение младенцев приводит крестившегося ребенка в добрые отношения завета с Богом, подобно тому, как иудейский младенец мужского пола вступал в завет Авраама. В подкрепление такого мышления церковь рассматривается как «духовный Израиль».

Многие утверждают, что те обетования, которые были даны Израилю в Ветхом Завете, теперь подтверждены в Церкви при Новом Завете. И чтобы сделать эту теорию еще убедительнее, многие ветхозаветные пророчества рассматриваются аллегорически. Вместо того чтобы славные пророчества, касающиеся тысячелетнего царствования Христа рассматривать буквально, их одухотворяют. Так, духовные благословения Церкви воспринимаются как сегодняшнее исполнение обетований, данных пророками израильскому народу. Такой метод толкования Библии не оставляет никакого будущего израильскому народу и тысячелетнему царству Христа. Возрождение государства Израиль в наши дни ставит богословов завета перед необходимостью отказаться от такой позиции. Это обстоятельство доказывает тот факт, что правы сторонники буквального толкования пророчеств Ветхого Завета. Израиль – это не Церковь, а Церковь – это не Израиль.

Тогда нужно серьезнее поговорить об этом аллегорическом подходе к Ветхому Завету. Его постулатами являются две ложные позиции. Одна из них состоит в том, что крещение младенцев приводит крещеных младенцев в отношения завета с Богом (и трагедия такого положения состоит в том, что миллионы неспасенных людей думают, что проведут вечность на небесах только потому, что их крестили в младенчестве – жестокое заблуждение католической церкви, от которого многие протестантские церкви так до сих пор и не освободились). Вторая позиция заключается в том, что поскольку Церковь является Израилем, никакого будущего у евреев как народа или Израиля как страны нет (таким образом отвергается правление Христа на земле над переустроенным и искупленным еврейским народом, а Христос не возвеличивается в том, в чем когда-то Он был унижен).

Такая аллегория не может нас не отталкивать, но мы не должны отвергать вообще всю аллегорию только потому, что данным методом некоторые люди злоупотребляют. Аллегория в Библии есть. Отрывки Писания действительно имеют более глубокое значение, как, например, Павел показывает в это в своем «треугольнике» Авраам-Сара-Агарь (Гал. 4:29-31). Но этот более глубокий смысл носит второстепенный характер. Он не является главным толкованием ветхозаветного Писания, не является его основой.

Очевидно, что Павел использовал эту историю из книги Бытие в качестве аллегории, чтобы проиллюстрировать оправданным верующим, попавшим под влияние учителей-законников, бессмысленность желания быть под законом. Используя аллегорию в данном случае, Павел в пятый раз в данном послании поднимает вопрос: Находится ли христианин под законом Моисея? (См. Гал. 2:19-21; 3:1-3;

3:25-26; 4:4-6; 4:9-31). Аллегорическая иллюстрация была лишь еще одним способом решения этого вопроса.

Использование Павлом аллегории помогает нам понять ее главную функцию. Взяв фактический, исторический нарратив стихов книги Бытие 16:15 и 21:2 в качестве аллегории, Павел ни в коем случае не подрывал грамматическое толкование этого отрывка. Он находил его вторичный, более глубокий смысл. Но его использование отрывка в качестве аллегории были чисто иллюстративным.

В этом, следовательно, и состоит значение аллегорического толкования отрывков Писания. Отрывок можно использовать для иллюстрации ясного учения Писания, учения, которое можно подтвердить другими местами в Библии: очевидными доктринальными утверждениями. Помня об этом, мы можем смело копаться глубже в попытке заглянуть в то, что скрывается под поверхностью текста Писания - одновременно понимая, что то, что мы делаем, является иллюстративной истиной, которая подтверждается другими местами в Библии.

И вот теперь мы можем с полным правом работать с аллегорией, которую мы видим во многих отрывках Ветхого Завета. 1-я глава книги Бытие, например, посвящена сотворению Богом мира. Простое, очевидное, буквальное толкование этого отрывка покажет творческую деятельность Бога. Но под поверхностью, однако, мы вскрываем неотъемлемую аллегорию. На вторичном уровне этот отрывок можно воспринять как иллюстрацию спасения Богом человеческой души. Он показывает, как Святой Дух движется во тьме человеческого сердца, как Он повелевает свету развеять эту тьму, как Он несет свет, жизнь и красоту в царство, в котором до этого правили тьма и хаос. Сам Павел намекает на эту аллегорию в стихе 2 Кор. 4:6.

Мы можем знать, где именно мы нашли такую скрытую аллегорию, потому что в ней, как говорится, «все на своем месте». Такая иллюстрация не похожа на искусственную и не нуждается в подкреплении. Наоборот, она носит исчерпывающе законченный характер.

Убедительно проиллюстрировать это можно, показав скрытую аллегорию в книге Есфирь.

Буквальное толкование книги Есфирь лежит на поверхности. История, описанная в книге, происходит в Персии, в дни правления Артаксеркса. В ней рассказывается о том, как царь попал под влияние Амана, своего главного министра, подговаривавшего его истребить иудеев, живших в его царстве. Благодаря деятельности иудея Мардохея и его прекрасной сестры Есфирь этим планам Амана не суждено было сбыться. Книга показывает, как Бог оберегает Свой народ. Здесь мы не видим никаких поразительных чудес, которые были в дни Моисея и фараона (даже о Боге в этой книге нигде открыто не говорится, хотя в иудейском тексте Его имя зашифровано в акrostической форме). Бог просто организовал естественный ход событий таким образом, что все закончилось освобождением иудейского народа. История изложена в графической прозе, чтобы показать, что «за хмурым провидением Он скрывает улыбающийся лик».

Но в данной книге мы находим не только это. Под поверхностью текста мы обнаруживаем удивительную аллегорию Божьего плана спасения потерянных и подавленных людей.

Главными действующими лицами этой истории являются четыре человека. Во-первых, это Артаксеркс, которого в известной степени можно назвать главным персонажем - его имя упоминается в истории около 180 раз. Он символизирует грешника. Вторая личность - Мардохей, иудей. В данной истории он представлен тем, кто несет спасение. В этом состоит его роль. Он символизирует Спасителя. Третий персонаж - Аман. Он очевидный враг и символизирует сатану. И, наконец, Есфирь, которая знает и любит Мардохея, Спасителя.

С этим ключом к аллегории в руках, дверь к вторичному толкованию книги открывается легко.

В первой главе Артаксеркс представлен правящим империей гордо, с радостью, властно. Это человек, который думает только о себе и о том, что служит его амбициям, тщеславию, радости. По обстоятельствам, от нее не зависящим, Есфирь, которая стала членом семьи Мардохея, когда ее удочерили, позднее стала женой этого царя. Она говорит своему мужу о том спасении, которое несет ему Мардохей - но тот оставляет ее слова без серьезного внимания.

Не внимая словам о спасении, царь подпадает под влияние Амана и становится на путь злодеяния. Аман испытывает лютую ненависть к Мардохею и к народу Мардохея. И на Мардохея, и на его народ он нападает, используя свою личную связь с царем.

В этот момент Мардохей начинает говорить с Есфирь по поводу ее понятного, но, тем не менее, неоправданного молчания. Она уже давно не

говорила с мужем о спасении, предназначенным для него, поэтому растет влияние на царя его врага. Мардохей обличает Есфирь в ее попустительстве злу. Она обещает снова начать свидетельствовать царю, прося при этом, чтобы весь Божий народ поддержал ее молитвами и постом.

Теперь Бог начинает лично заниматься царем. Однажды ночью, мучимый бессонницей, царь велел позвать к нему придворного библиотекаря и приказал ему читать. Библиотекарь взял книгу, наугад открыл ее и стал читать царю о спасении, которое Мардохей нес ему. Великий труд Мардохея не был забыт. Он был записан в книге. Таким образом, мы видим двух неспасенных людей, сидящих вместе в покоях царя посреди ночи, и один из них читает историю о спасении.

До царя дошло содержание книги. Ему стало стыдно от того, что он до сих пор не признал своего спасителя. Но кто стоит у него при дворе, как не его враг, Аман? Однако он уже опоздал, потому что царь уже принял решение. Он принял решение относительно своего спасителя, и уже на следующее утро он объявляет во всеулышание, что намерен наделить Мардохея высокими почестями и даровать ему достойное место.

Перед Есфирь теперь стоит славная задача открыть своему мужу глаза на то, что в действительности происходит при его дворе. Она разоблачает врага (грешного Амана), который был повешен на той самой виселице, которую он приготовил для Мардохея. После этого царь отдал его перстень Мардохею (спасителю), который теперь стал правителем вместо Амана.

Изменение в жизни царя вскоре охватил и всю страну. Спасение теперь открылось всем иудеям, и началом духовное пробуждение. Оно охватило и язычников: «Была радость у Иудеев и веселье, пиршество и праздничный день. И многие из народов страны сделались Иудеями, потому что напал на них страх пред Иудеями».

Книга Есфирь заканчивается рассказом об установлении праздника, чтобы великий труд Мардохея никогда не был забыт.

Такова аллегория, иллюстрация того, как Бог трудится с невозрожденными. Примерно такая же форма содержания прослеживается и в книге Песни Песней.²

Такой вид аллегорического толкования Ветхого Завета весьма отличается от аллегорического лишения израильского народа того наследия, которое гарантировано ему Божьим заветом, установленным с Авраамом.

6

Правило практического значения

Иногда мы поем песню, которая популярна в связи с теми чувствами, которые она выражает и в связи с запоминающимся мотивом. К сожалению, эта песня учит неправде. Она показывает нам, что мы не должны основывать наше богословие на сборнике гимнов:

Каждое обещание этой Книги – мое.
Каждая глава, каждый стих, каждая строка;
Все благословения Его божественной любви,
Каждое обещание этой Книги – мое.

Как видите, в куплете дважды повторяется, что «каждое обещание этой Книги – мое». Звучит красиво, но только это неправда. Каждое обещание этой Книги – не мое. Бог дал, к примеру, Аврааму и Давиду такие обещания, которые Он никогда не давал нам. Он не обещал сделать нас великим народом, как никогда не обещал, что мы станем основателями династий, которым никогда не будет конца. Очевидно, что мы должны делать различие между смыслом отрывка и его возможным *практическим значением* в других случаях.

Толкование отрывка нужно рассматривать в свете того события, которое привело к его написанию, и в связи с теми людьми, которым эти слова изначально были адресованы. Только после того, как толкование будет определено, мы имеем право определять для себя практическое значение этого стиха. Но даже тогда мы должны убедиться в том, что найденное нами практическое значение не вступает в противоречие с другими отрывками Писания. Практические значения того или иного отрывка могут быть богатыми и разнообразными, и если они гармонируют с учением Писания в целом, такое

² См. книгу автора *Exploring the Song of Solomon* (Neptune, N.J.: Loizeaux Brothers).

практическое значение не только правильно, но и способно раскрыть неожиданные глубины отрывка.

Подобная работа с практическим значением отрывка отличается от «одухотворения» или аллегорического толкования отрывка, поскольку вырывает его из контекста и привносит в него самые невероятные идеи. Поэтому нам не следует огульно подходить с таким методом к другим книгам.

Представьте себе, например, «одухотворение» или аллегорическое толкование какого-нибудь отрывка из *Юлия Цезаря* Уильяма Шекспира. Давайте попробуем подойти к нему с таким методом, с каким другие люди подходят к Библии и убеждаются в его глупости. Итак, заговор был успешно осуществлен, и Юлий Цезарь был мертв. Его близкий друг, Марк Антоний, получив возможность выступить на траурной церемонии, выступает с одной из самых прекрасных речей, которая только известна в английской литературе. Он начинает: «Внемлите, друзья, собратья, римляне! Не славить Пришел я Цезаря, а хоронить. Людей переживают их грехи; Заслуги часто мы хороним с ними. Пусть будет так и с Цезарем».

Чтобы «одухотворить» этот отрывок, как некоторые толкователи делают с отрывками Библии, можно придумать примерно такое толкование.

Антоний говорил о смерти Римской республики и рождении славной, новой, имперской формы правления.

Выражение «Друзья, собратья, римляне» является ссылкой на три формы правления: «Друзья» относится к отеческой форме правления, которая существовала во времена основания Рима. «Римляне» относится к патрицианской форме правления, последовавшей позже. И Цезарь, и Антоний были патрициями. «Собратья» относится к плебейской форме правления, к демократии, римскому идеалу. Брут является демократом в чистом виде; Кассий символизирует политическую целесообразность, которая так часто характерна для демократии; Цезарь – это государство, а Антоний – это правящая элита.

Было бы просто нонсенсом подходить к данному тексту подобным образом. Шекспир написал драму, основанную на исторических событиях, о которых мы по большей части знаем из трудов Плутарха, и у него совершенно не было намерения сочинять здесь политическую проповедь, или вносить в данный текст какой-то тайный смысл. Было бы просто глупо выискивать в его пьесах что-то еще. Всякого, кто подобным образом трактует *Юлия Цезаря*, просто подняли бы на смех.

Очевидно, что и Толкиен опасался, что люди будут пытаться выискивать какую-то ерунду в его трилогии *Властелин колец*. Он пытался оградить себя от всяких подобных попыток в своем *Предисловии*: «Что касается тех, кто ищет во всем аллегории и актуальность, то я не люблю ни того, ни другого, по меньшей мере с тех пор как я стал достаточно взрослым и подозрительным чтобы определить их присутствие». Он опровергает всякое предположение о том, что трилогия аллегорична.

Если мы не можем быть свободными в чтении светской литературы, тотем более мы не можем быть свободными со священными текстами. Несомненно, в содержании Библии сокрыты большие глубины, потому что автором Библии является Бог. Многие отрывки содержат вторичный смысл, который удивительным образом доносит до нас истину, первоначально скрытую и неожиданную. В связи с этим толкователи часто сталкиваются с искушением во что бы то ни стало докопаться до этих скрытых истин. И откуда результаты соответствуют всей истине Библии, такие изыскания могут быть полезными. Но только нельзя увлекаться этим принципом, думая, что он всегда верен.

Многие прекрасные проповеди о спасении были сделаны со ссылкой на историю о Раав и ее червленной веревке; из истории о Неемане и его очищении от проказы; из истории о потерянной ахе head; или из истории о Давиде и Ионафане. Великие учения о благой вести основаны на стихе Отк. 3:20 или на стихе из Плачи Иеремии 1:12 или Иисуса Навина 24:15. Такой подход к тексту ценен, но только тогда, когда уроки, извлеченные из него, не противоречат основным правилам толкования.

Отрывок Писания имеет только одно базовое толкование. И те исследователи, которые хотят обращаться со Словом истины честно, должны стремиться найти это толкование, прежде чем использовать этот отрывок как-то по-другому. Практическое значение Писания должно определяться в соответствии с теми же правилами толкования, которые используются и во всех других подходах к Писанию.

Например, при изучении какого-то персонажа Ветхого Завета, нужно искать не какой-то неожиданный «тип», а те принципы, которые присущи этой истории. Заповеди должны толковаться в свете культурного контекста. Обетования могут иметь для нас практическое значение только в том случае,

если они адресованы именно нам, или носят универсальный характер. Мольба Давида о том, чтобы Божий Дух не был отнят от него (Пс. 50:13) никоим образом не может относиться к какому-либо верующему наших дней, как это ясно видно из стиха Ин. 14:16. Учить на основании стиха Деян. 1:4, что мы должны «ждать» Святого Духа значит упустить из внимания идею, которая изложена в стихе 1 Кор. 12:13. Истинные принципы толкования оградят нас от ошибочных выводов, которые мы можем сделать из изучения священного текста. Если нам только кажется, что рассматриваемый текст соответствует нашим идеям, это еще не дает нам права использовать его вне контекста в угоду нашим представлениям, без рассмотрения его изначального предназначения.

Иногда отрывок может иметь несколько практических значений. Иллюстрацией здесь может служить притча о горшечнике (Иер. 18). Эта притча использовалась для описания того, как Бог переделает землю после тысячелетнего царства, для описания наших воскресших тел, а также для того, чтобы показать, как Бог может изменять нашу жизнь и приносить в нее что-то прекрасное и полезное даже из наших неудач и т.д. Все эти примеры, которые мы рассмотрели в данной главе, связаны с практическим значением. Толкование истории с горшечником дано нам Самим Богом и явно имеет прямое отношение к израильскому народу. И мы не имеем право одухотворять этот отрывок, не поняв сначала этот основной факт толкования.

7

Символы Библии

Использование символов характерно для любой формы коммуникации. Многие из тех, кто изучает Слово, убеждены, что Библия содержит множество символов. Такие буквальные вещи, как солнце, луна, или звезды обладают дополнительным смыслом и сотворены для того, чтобы символизировать что-то еще. Символы обладают силой воздействия. Как правило, они очень быстро доносят до человека истинный смысл сказанного. Звезды и полосы являются символом Соединенных Штатов; кленовый лист является символом Канады; бульдог является символом Великобритании. В те времена, когда Британская империя находилась на пике своей мощи, ее символом часто был лев.

Иногда символ может иметь несколько значений. Например, орел может быть символом Соединенных Штатов, но в то же время и Германии. Поэтому очевидно, что контекст, в котором используется тот или иной символ, имеет важное значение для определения того, что именно обозначает этот символ.

Правило толкования библейских символов простое: Сам Бог является их толкователем. Нам не нужно выходить за рамки страниц Библии, чтобы найти объяснение ее символов. Мы также должны избегать крайностей игнорирования символов с одной стороны и попытки найти эти символы едва ли не в каждом слове с другой стороны. Иногда символы становятся ясными из непосредственного контекста. Например, в 1-й главе книги Откровения Иоанн, увидев Господа, идущего между светильниками и держащего в Своей руке семь звезд, слышит, как ему говорят, что эти светильники символизируют семь церквей Азии, а звезды являются ангелами этих церквей. Иногда объяснение символов мы находим в каком-нибудь другом месте той же самой книги Библии, в которой они представлены. Определенно, их можно найти и в совсем другой книге Библии.

В стихе Отк. 8:8 мы читаем: «Второй Ангел вострубил, и как-бы большая гора, пылающая огнем, низверглась в море». В данном случае Библия объясняет свои собственные символы, только это объяснение мы находим не в непосредственном контексте, а в другом месте Слова. Так, в стихе Иер. 51:25 мы читаем: «Вот, Я – на тебя, гора губительная, говорит Господь». Контекст ясно показывает, что речь здесь идет о Вавилоне. Следовательно, гора здесь является символом великого и агрессивного царства. В отрывке Ис. 57:20-21 мы читаем: «А нечестивые – как море взволнованное, которое не может успокоиться, и которого воды выбрасывают ил и грязь. Нет мира нечестивым, говорит Бог мой». В Иер. 50:41-42 мы читаем: «Вот, идет народ от севера, и народ великий, и многие цари... голос их шумен как море». Таким образом, море является символом беспокойных, воинственных, неугомных народов.

Имея все это ввиду, уже легко истолковать символизм стиха Отк. 8:8. В грядущий день великий народ, горящий, подобно вулкану, разрушительной энергией, будет безжалостно сброшен в море человечества. Возникшее из-за этого волнение, когда «море» будет пытаться затушить вулкан, нетрудно себе представить. Символизм способен дать наглядную картину широкомасштабной и жестокой войны.

Поэтому, имея дело с библейскими символами, мы всегда должны толковать их в свете самой Библии, а не в контексте современной жизни. Например, медведя сегодня часто используют в качестве символа России. В Библии же он символизирует Персию. Идея русского медведя авторам Библии была совершенно незнакома.

Символы доносят истинный смысл не только быстро, но и точно. Слова иногда с течением времени выходят из употребления, или же меняют свой смысл. Например, когда Библия перевода короля Якова была опубликована впервые, слово *внам* было в широком употреблении. Так, в стихе Пс. 4:2 мы читаем: «Доколе будете любить суету и искать лжи?». В том виде, в каком оно здесь представлено, данное слово мало что говорит читателю двадцатого века, потому что слово *внам* (в том виде, в каком оно использовалось в семнадцатом веке) вышло из употребления. Когда же оно широко употреблялось в английском языке, оно означало «ложь».

Так же и слово *предотвратить* в том виде, как оно представлено в стихе 1 Фес. 4:15, с 1611 года поменяло свое значение. Мы читаем: «Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших». В современном употреблении слово *предотвратить* означает «воспрепятствовать». Но в языке семнадцатого века оно означало «быть впереди». Таким образом, весь смысл этого отрывка сменяется в связи с переменной смысла одного слова этого отрывка с течением времени. Таких радикальных перемен со смыслом слов в Писании встречается не так много, однако и их смысл необходимо до конца выяснять в контексте всей Библии.

Несмотря на то, что слова могут менять и иногда с течением времени меняют свой смысл или вообще выходят из употребления, символы, как правило, остаются. Как только значение или значения символов становятся ясны, они сохраняют и значения всего того, что с ними в тексте связано; обычно некоторые характеристики, свойственные символам, сохраняют свое значение. Например, солнце является символом власти, авторитета, правления. Сами эти идеи присущи и самому солнцу, которое является источником энергии всей солнечной системы. Сам Бог использует солнце в качестве символа власти при первом же упоминании о нем в Библии. В книге Бытие 1:15-16 мы читаем, что Бог поставил солнце и луну, чтобы они управляли («светило большее, для управления днем, и светило меньшее, для управления ночью»). Солнце и луна, таким образом, являются важными символами власти, управления, когда солнце символизирует высшую власть, а луна – власть подчиненную. Или же, как того иногда требует контекст, солнце может символизировать политическую власть, а луна – власть религиозную.

Тот или иной символ иногда выражает не одну концепцию. Вода, например, является символом Святого Духа, но она же может символизировать крещение, очищение и Божье Слово. Говоря о нестойкости своего сына, Иаков говорил Рувиму, что он слаб, как вода. В данном случае вода символизирует слабость, потому что всегда стремится быть на самом низком своем уровне. Еще одним символом, выражающим несколько концепций, является лев. Он символизирует Вавилонскую империю, сатану и Христа.

И наоборот, та или иная концепция может выражаться несколькими символами. Сатану символизируют лев, змей, ангел света, дракон. Святого Духа символизируют голубь, огонь, вода, ветер и масло.

Мы можем строить догадки из толкования библейских символов, определяя, как сама Библия их использует. Это безопасный путь. Обращая внимание на библейские ключи, исследователь Библии сможет избежать глупых и ничем не подтвержденных утверждений, которые только дискредитируют Библию. В книге Иов 40:1-27, например, есть весьма символическое и поэтическое описание свирепого водного животного (вероятно, крокодила). Бог просит Иова, если тот сможет, поймать это животное (левиафана) на крючок из глубины воды. Весь этот отрывок является частью демонстрации незнания, ограниченности и слабости Иова. Некоторые любители сенсаций представили этот отрывок таким образом, что, якобы, в этом отрывке мы читаем пророчество о современной подводной лодке! Но такое обращение с Библией нельзя назвать серьезным исследованием.

Подобным образом один популярный писатель видит в 9-й главе Откровения вертолеты. Речь идет о тех местах, где говорится о некоторых демонических и ангельских силах, которые когда-то будут даны человечеству. Такие фантастические «толкования» могут, конечно, способствовать популярности книг, но совершенно не способствуют добросовестному исследованию. Из контекста становится ясно, что, чем бы это все ни было, но здесь никак не может идти речь о вертолетах. Эти силы исходят из бездны – одной из Божьих темниц, предназначенных для воплощенных злых духов.

В обобщенном виде более важные библейские символы представлены во 2-й части этой книги.

Прежде, чем оставить эту тему, давайте рассмотрим в Писании один из символов – тот, который описывает Святой Дух.

Как мы уже отмечали, для описания Своей Личности и Своей деятельности Святой Дух использовал различные символы. И их изучение поможет нам понять многое о различных действиях Святого Духа.

Приведенный ниже перечень не исчерпывает эту тему. Например, в качестве символа Святого Духа иногда выступает безымянный слугитель. Мы это находим, например, в 24-й главе книги Бытие, где Авраам послал своего раба разыскать невесту для Исаака. Если мы рассмотрим этот отрывок в его типичном значении, тогда Авраам символизирует Отца, Исаак – Христа, а безымянный слуга – Святого Духа. Если посмотреть на этот отрывок именно так, тогда он учит нас важным урокам относительно миссии Духа и методах Его действий в мире. Он трудится в мире для того, чтобы искать невесту Христа и послан сюда Отцом. То, каким образом безымянный слуга выполнил свою задачу, его ненавязчивость и его успешное выполнение задачи – все это показывает, каким образом Святой Дух трудится среди людей.

1. Ветер: Его возрождающая сила

Впервые в Библии мы знакомимся со Святым Духом в стихе Быт. 1:2: «Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною; и Дух Божий носился над водою». В современном английском переводе Библия совершает великое предательство против Божьего Слова уже на самой первой странице и в первом же параграфе, где сказано: «Земля же была безвидна и пуста, и тьма над пропастью, и могучий ветер носился над водою».

Одно и то же еврейское слово *руах* может быть переведено либо как ветер, либо как дух. Определить, какое конкретное слово нужно использовать в каждом конкретном случае, всегда можно по контексту. В действительности слово *руах*, которое в еврейском Ветхом Завете встречается 389 раз, 237 раз означает дух, а в 152 остальных случаях в версии Короля Якова это слово имеет 22 перевода.

Вовсе не случайно, что еврейское слово, которое означает дух и ветер – одно и то же слово. Ветер символизирует Святой Дух. Он символизирует Святой Дух как могучего, невидимого и вездесущего Бога, Который проявляется в силе и могуществе, Который ходит там, где хочет, делает то, что хочет, никому не подвластен, Который абсолютно независим и свободен в Своих действиях. Именно в виде могучего и стремительного ветра Святой Дух пришел к людям в Пятидесятницу, поднял пыль и паутину веков и знаменовал новое и могучее движение в человеческой истории.

Итак, Святой Дух подобен ветру, само Его имя в еврейском языке означается тем же словом, которым Он начал говорить с человеком. Будучи ветром, Святой Дух обладает возрождающей силой. Выразительнее всего это показано в беседе Господа с Никодимом. Никодим был высокообразованным рабби; исследователем Библии; религиозным, добрым, нравственным, порядочным человеком. Иисус перевернул всего его представления, сказав, что ему необходимо возродиться, необходимо родиться свыше. Более того, без такого рождения свыше ему даже нечего надеяться на то, чтобы увидеть Царство Божье. Обратите внимание, что Никодим не возражал и не спорил. Он не сказал: «Почему?». Он понимал, что все те годы, что он провел за изучением религиозных правил и ритуалов, не сделали его духовную жизнь и саму его душу богаче. Сказав Никодиму, как, Господь Иисус сказал о труде спасения, уподобив его сначала воде, а потом ветру.

«Дух», сказал Он, «дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа».

Никодим пережил физическое рождение – теперь ему нужно было пройти через рождение духовное. Физическое рождение было результатом непреложных законов, духовное рождение также стало результатом непреложных законов. Его физическое рождение произошло по не зависящим от него обстоятельствам; его духовное рождение также произошло по не зависящим от него обстоятельствам. Подобно тому, как у него были общие знания законов физического рождения, у него наверняка были и общие знания законов духовного рождения. Но он никак не мог контролировать эти законы. Он мог воспользоваться силой ветра себе во благо, но он не мог властвовать над ветром, повелевать им.

Вот почему так важно откликнуться на обличительную и возрождающую силу Святого Духа. Он двигается и сейчас. Поэтому именно сейчас пора ответить ему.

Мы очень мало знаем о законах, согласно которым Святой Дух трудится сегодня во всем мире, будь то в жизни каждого отдельного человека, или в жизни какого-нибудь народа. Мы знаем, что Он передается через встречу, после которой один человек обретает спасение, а другой не откликается. Мы знаем, что иногда Он приносит духовное пробуждение целым народам, но мы не можем командовать этим пробуждением.

Теперь давайте вернемся к стиху Быт. 1:2. В нем мы видим иллюстрацию движения Святого Духа как ветра. «Дух Божий», читаем мы, «носился над водой». Он нависал над глубокой тьмой, подобно тому, как Он нависает над тьмой человеческого сердца.

Потом Он говорил. В самом начале Божье Слово говорит о тьме. И вот, в начале Божье Слово приносит свет. Свет воссиял над землей. Павел говорит: «Бог, повелевший из тьмы воссиять свету, озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа» (2 Кор. 4:6).

Дух Божий в первую очередь имел дело с тьмой, а потом с мертвенностью этого первобытного мира, подобно тому, как Он имеет дело с тьмой и мертвенностью человеческой души.

2. Вода: Его оживляющая сила

Вода как символ представлена в Библии двояко. Вода для очищения – это символ Божьего Слова. Вода для питья – это символ Духа Божьего.

Дух Божий подобен воде для жаждущего человека – она оживляет его. Таким образом, мы видим, что вода как символ Духа появляется уже в начале скитания Израиля по пустыне. Поначалу был удар по Скале. «Этой скалой был Иисус», говорит Павел. Без этого не могло быть никакого благословения. Скала Веков, Господь Иисус, был пригвожденным и пострадавшим Богом. «Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего было на Нем» (Ис. 53:5). Как пишет один автор гимнов:

Иегова жезл Свой поднял
О, Христос, он упал на Тебя
Ты был пригвожденным Богом;
Минули меня удары сии;
И потекла из под жезла кровь;
Твоею раной исцелился я.

Но после того как был нанесен удар по Скале, как потекли реки воды. Народ Божий получил оживляющую силу. Когда пришел Амалик, они смогли победить его краем меча – Амалик символизирует плоть, а меч символизирует Слово Бога.

Классическим новозаветным отрывком о Святом Духе как о воде являются стихи Ин. 7:37-39. Это был последний день праздника, и Иисус стоял и возглашал: «Кто жаждет, иди ко Мне и пей; кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой (Сие сказал Он о Духе...)». Тем праздником, о котором здесь идет речь, был Праздник Кущей, который завершал религиозный календарь года. Это был последний и величайший из праздников, и, по своей типологии, он предвосхищал тысячелетнее царство.

Во время земного служения Иисуса в Иерусалиме проводился интересный ритуал, связанный с этим праздником. В течение семи дней к воде Силоам и к ручью Кедрон ходила процессия священников. Они несли с собой пустые золотые сосуды. Там они наполняли их водой и несли обратно, в храм, распевая песни хвалы (израильское «Пение Аллелуия»), текст которых мы можем найти в псалмах 112-117. Эти псалмы распевали в праздники Пятидесятницы, Пасхи и в Праздник Кущей.

Итак, священники возвращались с золотыми сосудами, наполненными водой. Затем, во дворе храма они выливали эту воду в кристально чистый ручей. Никаких повелений насчет такого ритуала мы нигде в Ветхом Завете не найдем, но это была весьма интересная и значимая традиция. Это излияние воды означало:

- 1) что Бог наделил израильский народ потребностью в воду во время скитания этого народа по пустыне,
- 2) что когда-нибудь эта пустыня расцветет, подобно розе, и что реки воды преобразят пустынную землю в цветущие сады Эдема.

На восьмой день вода не изливалась. В последний, великий день праздника не было никаких золотых сосудов, никаких процессий, никаких рек воды. Это символизировало:

- 1) что Израиль теперь на своей земле, и теперь нет никакой нужды в сверхъестественном снабжении водой,
- 2) что обетование духовного оживления, символом которого также выступало излияние воды, пока еще не исполнилось.

Такова предыстория. В этот самый день, непосредственно перед распятием, Иисус стоял и был готов дать реки живой воды всякому, кто придет к Нему. И Святой Дух не оставляет нам никаких сомнений относительно того, о чем говорил Иисус: «Сие сказал Он о Духе», говорит Он.

В Библии Бог Отец сравнивается с источником живой воды; Бог Сын сравнивается с колодезем живой воды; Бог Святой Дух сравнивается с рекой живой воды. Река говорит о силе Духа Божьего нести оживляющее благословение в тот момент, когда люди обращаются к Христу.

3. Огонь: Его очищающая сила

Примечательно, что в День Пятидесятницы Святой Дух снизошел в виде языков пламени. Этот таинственный огонь опустился на каждого из апостолов. С того момента они стали совсем другими людьми. Они были очищены. Петр больше не был трусом. Фома перестал быть неверующим. Филипп больше не требовал: «Покажи нам Отца и довольно с нас». Эти люди пошли, чтобы дальше зажигать мир.

4. Елей: Его восстанавливающая сила

Одним из самых распространенных символов Святого Духа в Библии является елей. Елей использовался для помазания пророков, священников и царей, и этот ритуал означал, что новая преображающая сила Святого Духа теперь принадлежит этим людям.

Самым выразительным отрывком, показывающим елей в качестве символа Святого Духа, является притча о мудрых и неразумных девах (Матфея 25). Во многом мудрые и неразумные девы были между собой схожи. Все они были девами; у них были светильники; у всех было масло для светильников; все они отправились спать. Разница была лишь в том, что неразумные девы не взяли дополнительно масла.

Нам нетрудно определить, что это за светильники. Стих Пс. 118:105 говорит: «Слово Твое – светильник ноге моей и свет стезе моей». Светильник без масла бесполезен. Без силы Святого Духа Божье Слово не сияет. Божье Слово должно сиять Духом Божиим. Вот почему для большинства людей Библия остается мертвой книгой. «Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно» (1 Кор. 2:14). Вот почему у нас так много культов, и все они апеллируют к Библии. Непросвещенные люди стремятся получить свет из Библии без Святого Духа.

Сосуды символизируют жизнь каждого человека в отдельности. Давид сказал: «Я забыт в сердцах, как мертвый; я – как сосуд разбитый» (Пс. 30:13). Савл из Тарса представлен в Писании как избранный сосуд Божий (Деян. 9:15). Мужья должны благоразумно обращаться со своими женами, «как с немогущим сосудом» (1 Пет. 3:7). Что касается Божьего труда в нашей жизни, то Писание говорит нам, что «сокровище сие мы носим в глиняных сосудах, чтобы преизбыточная сила была приписываема Богу, а не нам» (2 Кор. 4:7).

Девы, у которых было лишнее масло, могли снова зажечь свои светильники. В этом и состоит разница между теми, которые лишь называют себя верующими людьми, и теми, которые действительно являются верующими: истинные верующие люди имеют масло в своих сосудах; в их жизни есть Святой Дух. Поэтому Божье Слово, светильник, всегда можно снова зажечь, даже если им пренебрегали.

5. Голубь: Его направляющая сила

Голубь в Писании также является символом Святого Духа. Священный голубь Бога спустился с небес и сел на плечо Сына Божьего. Сегодня труд Святого Духа в мире состоит в том, чтобы приводить людей к Иисусу.

В детские годы я любил проводить час-другой на железнодорожной станции в моем родном городке. Это было оживленное место, через которое проходила главная железная дорога из Лондона в Южный Уэльс, и располагалось оно в живописных местах. Мне нравилось смотреть на грузовые и пассажирские поезда, с грохотом проносящиеся мимо. Скоростные экспрессы, такие сияющие и важные,

даже и не думали останавливаться на нашей станции. Короткие остановки у нас делали лишь небольшие пригородные поезда.

И вот однажды я увидел на краю платформы несколько небольших корзин. Носильщик объяснил мне, что в них содержатся голуби, в которых сильно развит инстинкт своего дома. Этим птиц, сказал он, поместят в поезда и развезут по разным местам, на одинаковое расстояние. В назначенное время корзины откроют, и голубей выпустят на волю. Они сделают в вышине один-два круга, а потом полетят домой.

Именно это и делает для нас Святой Дух. Он направляет нас домой.

8

Закон контекста

Всегда остерегайтесь такого учителя Библии, который игнорирует контекст какого-либо стиха Писания: «Текст без контекста – это предлог». Практически любое лжеучение основано на неуважении к контексту, использовании изолированного, так называемого «доказательства», призванного подтвердить какой-либо взгляд, не связанный с учением Писания.

Выврите текст из его контекста, и получится, что Библия учит нас, будто Бога нет (см. Пс. 13:1). Однажды я слышал, как один человек подкреплял лжетеорию о реинкарнации словами из Писания: «Должно вам родиться свыше». Из-за своего незнания того, что именно Библия говорит о том или ином предмете, многие думают, что слова из заповеди – «Не убивай» – доказывают недопустимость смертной казни.

Сатана выдирает текст из контекста, когда искушал Господа Иисуса. Дважды оказавшись в тупике после того, как Господь умело ответил ему Словом Божьим, сатана сам прибежал к Писанию, только использовал его коварно, обманно. Он сказал: «Если Ты Сын Божий, бросься вниз; ибо написано: «Ангелам Своим заповедает о Тебе, и на руках понесут Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею» (Мф. 4:6). Он цитировал Псалом 90:11-13. На самом деле псалмопевец говорил: «Ангелам Своим заповедает о тебе – охранять тебя на всех путях твоих. На руках понесут тебя, да не преткнешься о камень ногою твоею. На аспида и василиска наступишь; попирать будешь льва и дракона». Дьявол сознательно игнорировал контекст цитаты. Ведь это место говорило о его собственной гибели!

Существует три вида контекста, на которые нужно обратить внимание.

1. Во-первых, существует *непосредственный контекст*. Стихи и главы, которые непосредственно окружают изучаемый стих, нужно рассматривать для того, чтобы определить значение этого стиха. Такой контекст неизбежно проливает свет на сам текст.

Нужно помнить, что глава заканчивается, и какое-нибудь вводное слово может исказить истинный контекст. Стих Ин. 7:53 говорит: «И разошлись все по домам». На этом глава заканчивается, и зачастую на этом же заканчивается и наше чтение. В самом первом стихе следующей главы сказано: «Иисус же пошел на гору Елеонскую». Если отбросить этот разрыв между главами, то читать следует: «И разошлись все по домам. Иисус же пошел на гору Елеонскую». Насколько иной представляется картина.

То же самое мы видим и в стихе Мф. 16:28, где Господь говорит: «Истинно говорю вам: есть некоторые из стоящих здесь, которые не вкусят смерти, как уже увидят Сына Человеческого, грядущего в Царствии Своем». На этом глава заканчивается. Однако если мы продолжим чтение до первого стиха следующей главы, то мы найдем объяснение того, что некоторым читателям кажется непонятным. 17-я глава повествует о преображении. Там Петр, Иаков и Иоанн увидели Господа в Его славе. Он стоял рядом с Моисеем и Илией, которые представляли Закон и Пророков, а ученики Иисуса представляли святых эпохи церкви, и все это событие предвосхищало грядущий век царства, когда все увидят Господа в Его славе.

В 17-й главе книги Бытие мы читаем о новом откровении Бога, данном Аврааму. Контекст здесь весьма важен, и здесь опять непросто увидеть его смысл из-за разрыва текста на главы. В последнем стихе предыдущей главы сказано: «Аврам был восьмидесяти шести лет, когда Агарь родила Авраму Измаила». Мы можем забыть об этом, когда начнем читать семнадцатую главу. Эта глава начинается: «Аврам был девяноста девяти лет, и Господь явился Авраму и сказал ему: Я Бог всемогущий; ходи предо Мною и будь непорочен». Здесь впервые используется это прекрасное имя, *Эль Шаддаи* – Всемогущий, Который Освящает. Контекст показывает, что Бог не говорил с Авраамом в течение

тринадцати лет, что стало результатом нетерпеливости Авраама, родившего Измаила. Однако теперь настало время для того, чтобы на свет появился Исаак. Поскольку вера Авраама нуждалась в возрождении, Бог нарушил молчание новым откровением.

Рассмотрите контекст трех притч 15-й главы Евангелия от Луки, и вы увидите, как непосредственный контекст проливает свет на данный отрывок. Глава начинается словами: «Приближались к Нему все мытари и грешники слушать Его. Фарисеи же и книжники роптали, говоря: Он принимает грешников и ест с ними». Очевидно, что истории о заблудшей овце, о потерянной монете и о блудном сыне были адресованы именно мытарям и грешникам. Но некоторые сюжеты этой истории, в частности, упоминание о старшем брате блудного сына, очевидно, были адресованы фарисеям и книжникам. Здесь же присутствовали и ученики Господа Иисуса. Таким образом, перед нами здесь предстают три группы людей. Для учеников это были притчи веры; для мытарей и грешников это были притчи надежды; для книжников и фарисеев это были притчи любви.

В некоторых трудах Павла, в Послании к Евреям и в книге Откровения мы находим отрывки, которые прерывают ход повествования или какой-то идеи. Мы должны определять и знать такие места, чтобы иметь их в виду, рассматривая истинный контекст. Такие места очень важны, и они существуют совершенно неслучайно, но все же они вмещаются в ход той или иной дискуссии.

Возьмем, к примеру, отрывок из Послания к Евреям 5:12 – 6:20. Это одно из самых великих предостережений в книге. Автор ввел здесь некоего Мелхиседека (5:5-10). Те люди, к которым автор обратился с этим посланием, наверняка увидели, что его слова об этом первосвященнике и в самом деле носят взрывной характер. Он был вынужден отступить от темы по причине их глупости, но потом он возвращается к своей теме в первом же стихе седьмой главы. Обратите внимание на то, как все это отступление объединено именем Мелхиседека. Каждый из пяти отрывков-предостережений носит характер вмешательства в главную тему книги. Заметьте, что, в конце концов, такое построение оказывает большую помощь в чтении, понимании и толковании книги в целом.

Итак, мы видим, что в процессе толкования того или иного отрывка Писания непосредственный контекст всегда необходимо внимательно рассматривать.

2. Не менее важным представляется *контекст самой книги*, в котором мы рассматриваем тот или иной отрывок. Великим примером нам здесь послужит книга Екклесиаста, любимое поле деятельности последователей множества культов, ищущих здесь доказательство своей правоты. Всякий отрывок из этой книги нужно толковать в свете и предназначении самой книги. Екклесиаст дает нам взгляд человека «под солнцем» и подчеркивает, повторяя фразу «томление духа», разочарование и неудачи этого человека, вся жизнь которого подчинена этому миру.

Книга была написана царем Соломоном, вероятно, ближе к концу его нелепо прожитой жизни. Он растратил все свои иллюзии, разочаровался в плодах своей плотской жизни и отхода от веры. Когда он задумался о реальных вопросах жизни в свете своей собственной слабости и греховности, на свет появилась книга Екклесиаста. В ней изложены взгляды и мысли человека с мирским сознанием. Именно поэтому Святой Дух вдохновил Соломона на написание этой книги, чтобы показать тщетность и неадекватность мирской философии и мирских амбиций. В ней мы видим отчаяние и цинизм, к которым неизбежно приходит человек, когда его жизнь ограничена только временем и разумом. То, что находится «под солнцем», не может удовлетворить наши самые глубокие нужды. Если мы действительно хотим, чтобы наша жизнь была осмысленной и насыщенной, мы должны взирать на грядущий мир, а не на этот.

Поскольку в этом состоит смысл и значение книги Екклесиаста, всякий отрывок, взятый из этой книги, должен рассматриваться в свете этой идеи автора, и, следовательно, обращаться с ним нужно осторожно. Ни при каких обстоятельствах текст из книги Екклесиаста не должен противоречить тем ясным истинам, которые мы встречаем в других местах Библии. Таким образом, если стих Еккл. 9:5 говорит: «мертвые ничего не знают» (любимое место Свидетелей Иеговы), мы должны помнить, что на самом деле это не правдивое утверждение. Это мирской человек говорит, что «мертвые ничего не знают», но то, что говорит мирской человек, не является правдой. Отрывок Лк. 16:19-31 ясно указывает, что мертвый человек знает очень много.

3. Мы должны также помнить и о *контексте всей Библии*. Поскольку истина раскрывается постепенно, ни один отрывок Писания нельзя рассматривать изолированно от других отрывков, связанных с этой истиной. Вот почему

Симфония является таким важным инструментом в изучении Библии. Мы должны пользоваться ею, чтобы понимать, какой свет те или иные ссылки проливают на изучаемую тему. Особенно это актуально при изучении доктрины, темы, или какого-то аспекта пророчества.

Например, в Библии говорится о четырех видах крещения: типичном крещении, подготовительном крещении, водном крещении и крещении Духом. Всякое упоминание в Библии о крещении должно быть проверено, чтобы потом мы могли точно знать, о каком именно крещении идет речь. Неумение видеть разницу между текстами, в которых говорится о водном крещении, и текстами, в которых говорится о крещении Духом, может привести к большой путанице.

Закваска в стихе Мф. 13:33 упоминается в важном контексте. Некоторые считают, что закваска символизирует благую весть, медленно проникающую в общество. Но этого совершенно не видно, если собрать все отрывки Писания, в которых говорится о закваске. Откройте, например, Быт. 19:3; Исх. 12:8 и 12:19, 1 Кор. 5:6-8, Мф. 16:6,11-12, Мк. 8:15 (сравните с Мф. 22:23,29). Очевидно, что закваска в Библии символизирует что-то злое; особенно выразительно она символизирует учение зла. Нет никаких причин делать исключением из этого правила и стих Мф. 13:33.

Как часто в своих повседневных делах мы видим слова или дела человека, вырванные из контекста и представленные в СМИ крайне искаженными. Таким способом можно легко погубить характер и карьеру человека. Внимательное изучение контекста научит нас принимать во внимание время, место и обстоятельство, в которых были произнесены те или иные слова, или совершен тот или иной поступок. Это одинаково важно как для нашего мира, так и для того, что написано в Писании. Как это глупо – исказить смысл того, что сказал Бог, не приняв во внимание контекст Его слов.

9

Принцип обзора

Прежде, чем погружаться в части, нам необходимо видеть целое. Такой принцип можно применять во многих областях исследований и изысканий и, конечно же, он просто необходим в изучении Библии. Прежде, чем заниматься стихами и отрывкам текста, нам нужно твердо усвоить общее представление о Библии. Мы должны знать общие темы и общее содержание различных книг, знать, для чего они были написаны, как они соотносятся с другими книгами Библии, с историей и т.д. Иными словами, одна из главных целей исследователя Библии состоит в том, чтобы понимать целое, прежде чем начать толковать части.

Библия содержит 1189 глав, 23214 стихов и 773692 слова. Все вместе они представляют удивительную картину того, как Бог общается с человеком, и в чем состоит план Бога относительно человечества. Но для тех, кто только начинает изучать Библию, размер, масштаб и многообразие Писания могут показаться пугающими.

Представьте себе на минуту головоломку из тысяч кусочков, которые нужно соединить, чтобы каждый из них занимал свое единственное место по отношению к остальному целому. Труднее всего здесь представить всю картину этой головоломки еще до начала сборки. Зеленые кусочки начинают представляться листвой деревьев, или травой на лужайке, или платицем маленькой девочки. Голубые кусочки представляются фрагментами неба, пруда или голубой машины. Красные кусочки, очевидно, изображают цветы в саду или поезд, проезжающий на горизонте.

Разумный подход к Библии примерно такой же: возьмите общие черты, книгу за книгой, тщательно рассортируйте их и только после этого начинайте изучать подробности.

Случайный читатель Библии может запросто подумать, что поскольку книга Иеремии дет сразу после книги Исаии, две эти книги тесно связаны между собой по времени. На самом деле их разделяет едва ли не столетие. Когда Исаия писал свою книгу, на международной арене доминировала Ассирия. Когда свою книгу писал Иеремия, могущество Ассирии было в прошлом, и новую реальную угрозу представлял Вавилон. Состоявший из десяти колен Израиль был разгромлен, а его народ рассеян; только Иудея осталась один на один перед лицом вавилонского империализма. Ситуация изменилась коренным образом.

Еще более существенные перемены мы видим между Малахией и Матфеем. Когда Малахия писал свою книгу, иудейский народ вернулся из пленения, но его будущее представлялось мрачным. Прошло около века с тех пор, как Аггей и Захария проповедовали оставшемуся израильскому народу, и новые грехи пустили

свои корни в этой земле. Между книгами Малахии и Матфея промежуток времени составляет 400 лет. Когда Малахия писал свою книгу, Персия продолжала властвовать над тогдашним цивилизованным миром. Когда писал Матфей, Персия ушла с политической сцены, как ушла Греция, ушли Маккавеи, Египет и Сирия также больше никого не пугали, а миром правил Рим.

В Евангелиях мы читаем о сектах и партиях, которые не были известны Малахии. Мы читаем о книжниках, фарисеях, саддукеях, иродианцах. Мы читаем о палестинских городах с греческими названиями. Еврейский язык становился мертвым языком, языком ученых, а Писание начинали читать по-гречески. Более того, общеупотребительным языком людей теперь был арамейский. Мы видим, что на престоле Давида теперь сидят идумеи. Нашему вниманию предстает такой правящий религиозный орган, как синедрион. Даже храм уже был не тот, которым его знал Малахия. В Евангелии от Матфея мы видим, что публичные богослужения теперь проводились главным образом в синагогах. Огромное и нескладное собрание толкований (как устных, так и письменных, известных позднее как Талмуд) растет и даже заменяет собой Писание в популярных и научных кругах. Такие быстрые перемены можно и нужно понимать, если понимать Библию. Панорамный взгляд на Библию поможет исследователям не потеряться в ней, когда они будут разбирать тот или иной отрывок Писания.

Господь Иисус использовал принцип обзора Библии, когда шел вместе с двумя подавленными горем учениками (оставаясь не признанным) по дороге в Еммаус (Луки 24). Они рассказали Ему печальную историю о распятых надеждах. Они были так потеряны. Они были убеждены, что Иисус есть Мессия, но Голгофа развеяла эти их убеждения. Да, слухи о воскрешении уже ходил по Иерусалиму с самого утра, но никто не воспринимал их всерьез.

Господь в ответ напомнил им о том, что Писание в действительности говорит о Христе: «И начав от Моисея, из всех пророков изъяснял им сказанное о Нем во всем Писании» (Лк. 24:27). Тем самым Он помог им смотреть на все с правильных позиций. Они думали только о всемогущем Мессии; Он же показал им страдающего Мессию. Они думали только о Том, Кто должен быть венчан; Он же показал им Того, Кто должен быть распят. Он помог им узнать истину. Более общая картина показала им не только Правителя, но и Искупителя.

Обзорный подход к Писанию позволяет взглянуть на все в перспективе. Он помогает исследователям избегать смешных, а иногда и просто нелепых ошибок. Например, в 3-й главе книги Захарии мы читаем об Иисусе, стоящем перед Господом в запятнанных одеждах. Один проповедник был искренне удивлен тем, что Иисус после того, как был таким великим руководителем, после того, как получил такое наставление от Моисея, после того, как ввел израильский народ в Обетованную Землю, предстал перед Богом в таком состоянии. Если бы этот проповедник знал Библию лучше, он бы так не удивлялся. В Ветхом Завете мы видим двух Иисусов: один из них (Иисус Навин) был воином, другой был священником; один из них был рабом в Египте, другой был рабом в Вавилоне; один жил во времена исхода, другой жил спустя тысячу лет, в конце периода изгнания.

Похожие ошибки можно совершить, встретив в Новом Завете имена Мария, Ирод. Так, возле креста было три Марии: мать Господа, Мария Магдалина и Мария, жена Клеопы. Интересно, кстати отметить, что Марии из Вифании там не было. Она уже совершила свои погребальные обряды (Мф. 26:7; Мк. 14:3; Иоанна 11; 12:1-9), как это и повелел ей сделать Господь, и ожидала воскресения. Мария, мать Марка, в Евангелиях не упоминается, как не говорится ничего и о Марии, которая жила в Риме и была в самых дружеских отношениях с Павлом и всеми теми, кто ему помогал.

Что касается Иродов, то это была большая семья. Был Ирод Великий, который устроил бойню детей мужского пола в Вифлееме; Ирод Филипп I, чья жена Иродиада и дочь Саломея оставили его и ушли к Ироду Антипе, тому самому Ироду, который казнил Иоанна Крестителя, и перед которым перед распятием предстал Христос. Есть Ирод Агриппа I, который казнил Иакова и собирался казнить Петра, и который был отдан на съедение червям. Есть Ирод Агриппа II, «последний царь Иудейский», который слушал оправдания Павла перед тем, как Павла отправили в Рим, где тот предстал перед Нероном.

Прежде, чем начать изучать стих за стихом какой-либо отрывок книги Писания, важно иметь обзорное представление. Некоторые книги Библии останутся для нас непонятными, если мы не будем знать более широкой картины. Самым показательным примером здесь служит книга Откровения. Много глупостей сказано по поводу этой книги теми людьми, которые никогда не знакомились с ее общими особенностями. В первую очередь это касается картин сопоставления небес и земли, поэтому всегда важно обращать внимание на то, с каких позиций

рассматриваются те или иные события. Кроме того, хронология этой книги постоянно прерывается некоторыми разделами, которые вставлены в главное содержание – некоторые из них краткие, другие занимают несколько глав; некоторые говорят о событиях прошлого, а другие превосхищают событие будущего. Если мы не будем эти разделы различать, и если у нас не будет правильного представления о том, как они связаны с общим содержанием книги, книга Откровения останется для нас непонятной, неразборчивой.

Если кто-то решит поехать из Чикаго в Лос-Анджелес, он сначала посмотрит на карту Соединенных Штатов, чтобы решить, по какой дороге лучше всего доехать до места назначения. Затем он посмотрит на карты каждого конкретного штата, чтобы понять, какие проблемы могут у него возникнуть в пути. И, наконец, он посмотрит на подробные карты городов, чтобы решить, как лучше всего через эти города проехать, чего там следует избегать. Таким образом, он начнет с всеобщего обзора и постепенно будет переходить к более подробным планам. Точно так же и мы должны подходить к изучению Библии: от общего к частному, от общего обзора к деталям, от осмотра к анализу.

Обязательно рассмотрите общий план книг Библии в конце данного пособия.

10

Важность структуры

Одно время мне довелось работать в отделе заказов одной крупной транспортной компании. На складе кому-нибудь из механиков могла понадобиться какая-нибудь деталь, скажем, для сцепления. И если этой детали не было непосредственно на складе, мы в своем отделе должны были заказывать ее у производителя. Для меня такая работа оказалась бы непосильной, если бы у меня не было специального каталога, который производитель предоставляет для своих потенциальных покупателей. Этот каталог представляет собой увесистый том. В нем содержится вся информация, необходимая для того, чтобы заказать любую даже самую мелкую деталь грузовика. Главной особенностью такого каталога являются диаграммы, которые иллюстрируют каждую деталь транспортного средства.

В этой книге, например, представлена рабочая иллюстрация того сцепления, для которого механик заказывает необходимую деталь. Каждая часть этой сборки была представлена в диаграмме таким образом, что показывала, как нужная деталь взаимодействует не только с механизмом в целом, но и с теми деталями, с которыми она непосредственно контактирует. Глядя на такую диаграмму, можно было видеть одну часть, потом другую, за ней третью. Помимо того, что механизм был представлен в виде диаграммы, показывающей, как детали этого механизма взаимодействуют между собой, каждая деталь была пронумерована.

Когда либо номер, либо точная позиция той или иной детали была известна, можно было найти соответствующую диаграмму и понять всю работу как детали, так и механизма.

В Библии все имеет свое место. Нет ничего более полезного в понимании важности какой-либо части Библии, чем понимание ее структуры, чтобы иметь представление о ее диаграмме.

Все, что делает Бог, совершенно. В природе, например, нет двух одинаковых снежинок, и при этом каждая построена по шестиконечной структуре. В природе нет одинаковых дубовых листьев, и при этом каждый может узнать, от какого дерева этот лист. То же самое можно сказать и о Божьем Слове. Поскольку каждая часть Библии обладает совершенной структурой, структура того или иного отрывка часто помогает решать проблемы, о которых данный отрывок говорит. Например, когда мы структурно анализируем трудные предостерегающие отрывки Послания к Евреям, трудности практически тут же рассеиваются. Важность структуры Библии распространяется не только на стихи и фразы, но и на все главы и книги Библии. Часто структура того или иного отрывка принимает форму интроверсии, чередования или сочетания того и другого.

Посмотрите на параллелизм в истории о блудном сыне (Лк. 15:12-32) в том виде, как он представлен в книге *Справочник по Библии*, написанный Баллингером.

А. Младший сын (12-16)

1. Его покаяние (17-20)
2. Сострадание его отца (20)

3. Исповедь младшего сына (21)
 4. Дары отца (22-23)
 5. Причина – «для чего» (24)
- В. Старший брат (25-27)
1. Его раздражительность (28)
 2. Мольба его отца (28)
 3. Жалоба старшего сына (29-30)
 4. Дары отца (31-32)
 5. Причина – «для чего» (32)

Эта структура раскрывает нам красоту и симметрию притчи. Она подчеркивает различие между двумя братьями и показывает нам двойной смысл самой притчи. Тех людей, которые в тот момент слушали Господа, можно было разделить на два класса – «мытари и грешники» (ст. 1) и «фарисеи и книжники» (ст. 2). Первый сегмент притчи, очевидно, адресован мытарям и грешникам, которых без труда можно сравнить с блудным сыном; второй сегмент притчи также ясно указывает на книжников и фарисеев, которые узнали себя в образе старшего брата.

Иной вид параллелизма можно проследить в структуре Десяти Заповедей (Исх. 20:2-17).

- А. Первая и вторая заповеди: *мысль* (2-3)
- В. Третья заповедь: *слово* (4-6)
- С. Четвертая и пятая заповеди: *дело* (7-12)
- С. Шестая, седьмая и восьмая заповеди: *дело* (13-15)
- В. Девятая заповедь: *слово* (16)
- А. Десятая заповедь: *мысль* (17)

Эта структура раскрывает симметрию Десяти Заповедей. Она разделена на два основных сегмента. Первый сегмент контролируется фразой «Господь Бог твой», второй сегмент контролируется повелением «не (глагол)». Первые пять заповедей являются обобщением нашего долга перед Богом; вторые пять стихов говорят о нашем долге перед другими людьми. И в том, и в другом случае наш долг распространяется на наши мысли, слова и дела.

Господь Иисус признавал это разделение Десяти Заповедей на два основных сегмента. В ответ на вопрос одного законника Он ответил: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и все разумением твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя». На сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки» (Мф. 22:37-40). Мы, как правило, склонны делить эти заповеди на две части по четыре и шесть заповедей в каждом, при этом относя почитание родителей к долгу перед человеком. Структура показывает, что Бог представляет это иначе. Фраза «Господь Бог твой» связывает эту заповедь с первыми четырьмя, говорящими о нашем долге перед Богом. Причина кроется в том факте, что когда речь идет о послушании, родители занимают место Бога по отношению к ребенку.

Существует бесчисленное множество примеров структурной базы Писания. Те, кому хотелось бы рассмотреть их в различных книгах Библии, едва ли не в каждой главе и в каждом стихе, могут ознакомиться с книгой *Справочник по Библии*. Если экклезиология и крайнее законничество Баллингера не могут не вызывать сожаления, его подход к структуре Библии просто восхитителен.

Однако вовсе необязательно ограничиваться техникой интроверсии и перестройки для определения структуры того или иного отрывка Писания. Внимательное рассмотрение любого отрывка обязательно будет результативным. Внимание нужно обращать на анализ главной мысли рассматриваемого отрывка и его второстепенных мыслей. Они должны изучаться и разбираться. Такой структурный анализ может потом стать основой обучения тому, что говорит Библия. После того, как вы покажете структуру, для определения рабочего плана часто бывает достаточно дать осмысленное название различным частям структуры.

Давайте испробуем этот метод на примере 89-го псалма, известного псалма, автором которого многие считают Моисея.

В первую очередь нужно прочитать этот псалом снова и снова, пока у нас в голове твердо не отпечатаются его главные темы. Постоянное чтение текста очень важно.

Что здесь говорит автор?

Какова его главная тема?

Как он показывает эту тему?

Каковы его аргументы?

Где, почему и как надолго он отходит от своей темы?

Как он иллюстрирует свою тему?

Какие утверждения он делает в поддержку своих идей?

Как я могу различить главные разделы этого отрывка?

Эти и похожие вопросы скоро начнут давать свои результаты.

Если мы так подойдем к 89-му псалму, мы увидим, что этот псалом разделяется на три основные части: *Правильная перспектива* (1-6); *Реальная проблема* (7-12); *Молитва как результат* (13-17). В этот момент нужно разграничить эти псалмы на основные части и написать на листе бумаги подходящие названия этих частей.

Определив основные разделы и дав каждому из них соответствующее название, вернитесь к началу и разделите первый сегмент на его собственные подразделы. Эти подразделы необязательно наносить на текст, но нужно обратить пристальное внимание на то, о чем в них говорится. Если мы прочитаем стихи 1-6, то увидим, что правильная перспектива того, что говорит Моисей, состоит из трех частей. Он преклоняется перед всемогуществом Бога (1-2), перед *состраданием Бога* (3-4) и перед *суровостью Бога* (5-6). Отметьте эти подразделы и запишите под первым разделом: *Правильная перспектива*.

Каждый из этих трех подразделов теперь можно рассмотреть на предмет структуры и содержания. Мы видим, что, применительно к всемогуществу Бога, Моисей поражен тем фактом, что у нас есть *великий Бог* (1), *нежный Бог* (1) и *вечный Бог* (2). Именно в контексте этих идей он рассматривает всемогущество Бога и с этих перспектив пишет данный псалом.

Теперь, отталкиваясь от такого начала, попробуйте самостоятельно разбить каждый стих данного псалма на соответствующие структуры. Затем, если захотите, сравните свои результаты со следующим анализом 89-го псалма (разбирая данный псалом стих за стихом, фразу за фразой, а иногда слово за словом).³

Помните, что структурный подход прямо противоположен принципу обзора. В обзоре Библии вы ищете общий план, основные течения, самые общие темы. В структурном анализе вы разделяете отрывок на части, чтобы увидеть, из каких идей и частей состоит отрывок.

Псалом 89

- I. *Правильная перспектива* (90:1-6)
 - A. *Всемогущество Бога* (90:1-2)
 - 1. Он великий Бог
 - 2. Он нежный Бог
 - 3. Он вечный Бог
 - B. *Сострадание Бога* (90:3-4)
 - 1. Он знает, что деспотизм гроба на Нем (90:3)
 - 2. Он знает, что деспотизм времени на Нем (90:4)
 - C. *Суровость Бога* (90:5-6)
- II. *Реальная проблема* (90:7-12)
 - A. *Наша жизнь так греховна* (90:7-8)
 - B. *Наша жизнь так коротка* (90:9-10)
 - C. *Наша жизнь так серьезна* (90:11-12)
- III. *Молитва как результат* (90:13-17)
 - A. *Новое свидетельство движения Бога* (90:13)
 - B. *Новый результат милости Бога* (90:14-15)
 - C. *Новое выражение могущества Бога* (90:16)

³ См. John Phillips, *Exploring The Psalms*, Volume Three, (Neptune. N.J.: Loizeaux Brothers).

D. Новое сияние величия Бога (90:17)

Структурный анализ учителя Библии могут использовать двумя способами. В том виде, как он представлен здесь, он слишком подробен для того, чтобы донести его до собрания верующих. Люди могут быстро устать слушать, или запугаются в этих подробнейших выводах каждой фразы или каждого слова. Поэтому учитель может обратиться к основным темам, если структура должна стать основой какой-то одной темы. Или, если нужно изучить целый псалом, можно только разделить отрывок на три основные части.

11

Диспенсации

При изучении Библии важно делать разницу там, где ее делает Бог. Согласно стиху Евр. 1:1, Бог не просто говорил по-разному, но и говорил в разное время. То время, когда Бог говорил с Авраамом, сильно отличалось от того времени, когда Он говорил с Давидом. Те времена, когда Он говорил через пророков, отличаются от тех времен, когда Он говорил через Своего Сына. Нам нужно иметь хотя бы общее представление об этих разных временах, в которые Бог говорил. Мы называем их «диспенсациями».

К сожалению, само слово диспенсация стало весьма сложным для восприятия. Кто-то неправильно разделил Слово истины, в результате чего учение о диспенсации обрело дурную славу. К тому времени, когда ультрадиспенсационалисты покончили с Библией, они практически ничего не оставили для сегодняшнего дня, если не считать немногочисленные послания Павла. Другая крайность, разумеется, состоит в том, чтобы отвергать всякое учение диспенсации в Библии. Я постараюсь избежать обе эти крайности.

Греческое слово, означающее диспенсацию, *ойкономия*, означает акт управления. Оно состоит из двух слов, *окос* («дом») и *немо* («распределять», «иметь вес, значение», «разделять»). Слово *ойкономия* использовалось, когда речь шла об управлении домашним хозяйством. Постепенно это греческое слово преобразовалось в современное слово *экономика*. Когда появилась Библия перевода короля Якова, это слово по-прежнему использовалось для обозначения «управления», как и до сих пор используется в таком значении в греческом Новом Завете. В Новом Завете это слово встречается шесть раз и используется либо для обозначения управления, либо для обозначения того периода времени, в который то или иное управление осуществляется.

Бог не всегда властвовал над людьми одним и тем же способом. Например, то, как Он выстраивал Свои отношения с Адамом до грехопадения, и то, какими были эти отношения после грехопадения – совершенно разные вещи. Мы можем определить количество таких «разных периодов», или «диспенсаций» в Библии, периодов, в которые Бог строил отношения с людьми каким-то определенным образом. Например, Павел говорит о «домостроительстве благодати Божией» (Еф. 3:2). И хотя единого мнения относительно того, сколько таких домостроительств существует, нет, сам факт их существования очевиден. Мы можем описать их следующим образом:

ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА

| | ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО | ХАРАКТЕРИСТИКА | ПРОДОЛЖИТЕЛЬНОСТЬ | РЕЗУЛЬТАТ | СИМВОЛ |
|---|-----------------------------|------------------|--|-----------------------|----------------------|
| 1 | Век невинности | Отсутствие греха | От сотворения мира до грехопадения | Изгнание из сада | Эдемский сад |
| 2 | Век совести | Вседозволенность | От грехопадения до потоп | Потоп | Каин |
| 3 | Век человеческого правления | Беззаконие | От потоп до Вавилонской башни | Смещение языков | Меч судьбы |
| 4 | Век патриархов | Странствие | От Авраама до рабства в Египте | Рабство | Шатер и жертвенник |
| 5 | Век Закона Моисея | Непослушание | От Моисея до Христа | Распятие Христа | Каменные жертвенники |
| 6 | Эпоха церкви | Благодать | От Пятидесятницы до восхождения | Восхождение Церкви | Крест Христа |
| 7 | Эпоха Суда | Гнев | От восхождения до возвращения Христа | Битва при Армагеддоне | Антихрист |
| 8 | Тысячелетнее правление | Теократия | От Армагеддона до Великого Белого Престола | Окончательный суд | Железный жезл |
| 9 | Вечность | Слава | Во веки веков | Бесконечность | Новый Иерусалим |

Если должным образом допустить некоторые вариации, то мы можем сказать, что Бог общался с человечеством в состоянии невинности, руководимым совестью, сдерживаемым правительством, мотивируемым обещанием, находящимся под законом, под благодатью, представшим перед судом, наслаждающимся тысячелетним царством и пребывающим в вечности.⁴

Каждый из этих периодов (за исключением периода вечности на небесах) имеет свое начало и свой конец, и каждый заканчивается неудачей и осуждением. В большинстве случаев конец одного домостроительства и начало другого ясно отмечены некоей катастрофой. В некоторых случаях два периода на короткий период пересекаются. Сейчас мы кратко обобщим эти основные разделы времени в Божьем управлении человеческой жизнью.

Начнем с Эдемского периода. С ним ничто не сравнимо до тех пор, пока мы не приходим к тому состоянию, которое возникает в самом конце. Бог изначально сотворил человека совершенным и невинным созданием, который жил в совершенном окружении и не знал греха. У человека было занятие по душе, любящий спутник, непосредственное общение с Богом. Он был тем человеком, каким его изначально задумал Бог. Адам не послушал Бога, нарушив тот единственный запрет, который Бог наложил на него. Сатана убедил человека в том, что тот может прожить и без Бога. Совершив акт непослушания по отношению к Богу и сделав это независимо от Бога, Адам вверг все человечество в грех. В тот же миг Святой Дух покинул дух человеческий, и Адам умер духовно. Он был изгнан из Эдемского сада и был вынужден жить той жизнью, какой она стала в результате его греха, и это стало уделом как его самого, так и всех последующих поколений.

В следующий длительный период Бог уже имел дело с человечеством в целом. Наступил век совести, длительный период, который занял 1500 лет истории человечества (четыре главы книги Бытие). Тем наследием, которое греховный человек унес с собой из Эдемского сада, была совесть, или знание того, что хорошо, а что плохо. В течение этого века совести человек делал то, что было правильным в его собственных глазах. В результате вся земля погрязла в разврате и в насилии. Кульминацией этого периода вседозволенности было то, что Иисус назвал «днями Ноя», а также потоп.

После потопа мир изменился. Бог поместил на небе радугу как залог того, что больше никогда не погрузит мир в воду. Чтобы обуздать греховность человека, Он дал в руки Ноем меч судьбы и учредил смертную казнь в наказание за убийство. Так начался период человеческого правления. Очень скоро меч правосудия превратился в меч завоевания. Нимрод использовал этот меч для того, чтобы насаждать свою волю и свои идеи всему человечеству. Он стал первым в мире строителем империи и основал самую первую в мире Лигу Наций. Должна была быть одна столица (которую символизировал построенный им великий город), одно вероучение (которую символизировала религиозная башня) и одна культура (которую символизировал один язык). Этот период закончился строительством Вавилонской башни и с фантастической попытки создать всемирное общество, в котором не было бы места Богу. Результатом всего этого было осуждение, смешение языков и, как следствие, рассеяние народов.

После этого Бог избрал одного человека. Он решил больше не иметь дел с народами в целом, а сосредоточился на одном человеке, Аврааме. С ним и с его потомками Бог заключил далеко идущий завет, который положил начало веку обетования. Божий план состоял в том, чтобы создать великий народ Авраама и его потомства и продолжить осуществление Его планов относительно человечества через еврейский народ.

Обетование, данное Аврааму, было подтверждено в завете с его сыном, Исааком, а потом и с его внуком, Иаковом. Иаков был отцом двенадцати сынов, которые стали патриархами двенадцати колен и были известны как сыны Израиля. Сыновья Иакова, в большинстве своем, были неуправляемыми и беспутными. Им и их потомкам постоянно нужна была дисциплинирующая и жесткая рука Бога. Так, ожидая беззакония амореев, «чтобы исполнить чашу гнева», Бог позволил избранному народу перебраться в Египет, где этот народ стал многочисленным, хотя и страдающий в положении изгнанника, находящегося под гнетом местных

⁴ Эти вариации имеют место, потому что некоторые исследователи классифицируют один или два из девяти представленных здесь разделов как подразделы одного или двух более продолжительных периодов.

правителей. В течение этого длительного периода ни Бог, ни остаток Его народа, оставшийся верным Ему в Египте, не забывал этих обетований.

На смену веку обетования, в конце концов, пришел век закона. Израильский народ, покинув Египет, пришел к Синаю, где Бог дал ему Свои Заповеди. В Законе Моисея насчитывается 613 положений (рабби позднее утверждали, что существует 365 негативных законов, по количеству дней в году, и 248 позитивных законов, по количеству костей в организме человека!). Господь Иисус свел весь этот Закон к двум главным его положениям (Мф. 22:36-40).

Закон, по сути, говорит: «Делай то-то и то-то, и будешь жить». Ветхозаветный пророк мог с полным правом заявить: «И беззаконник, если обращается от беззакония своего, какое делал, и творит суд и правду, - к жизни возвратит душу свою» (Иез. 18:27). Такое утверждение не имеет никакого отношения к сегодняшнему верующему человеку. Мы спасаемся не делами, а благодатью (Тит. 3:5; Рим. 11:6). Фактически и ветхозаветный верующий человек тоже спасался благодатью. Неспособность следовать нравственному закону вынуждала создавать закон церемониальный. Этот церемониальный закон в большинстве случаев указывал человеку на Голгофу и на крест.

Закон разделен на два больших раздела - нравственный и церемониальный. Нравственный закон повторяется в новозаветных посланиях. Христиане соблюдают нравственный закон не потому, что он нравился Моисею, а потому что такое поведение является естественной реакцией преображенного сердца человека на любовь Господа Иисуса Христа. Церемониальный закон был дан исключительно Израилю. Он продолжал оставаться в силе до тех пор, пока распятие Христа не исполнило все то, что этот закон символизировал. В это же время Бог разорвал завесу в храме и сделал всю систему Левитов и Моисея устаревшей. Находясь под Законом, израильтяне его постоянно нарушали.

В День Пятидесятницы Бог изменил Свою форму взаимоотношений с человечеством. Родилась Церковь, и наступила эпоха *благодати* (эпоха церкви, или эпоха Святого Духа). В эту эпоху Бог уже взаимодействует не иудеями и язычниками как таковыми. Он теперь призывает к Себе людей всех рас и национальностей, и Святой Дух крестит всех, кто верит в мистическое тело Христа - Церковь.

Верующие Ветхого Завета не имели представления об эпохе церкви. Она была тайной, «сокрывавшейся от вечности в Боге» (Еф. 3:9). Нынешняя эпоха, которая началась в День Пятидесятницы, закончится с восхождением Церкви. Как и во всех других домостроительствах, в этом тоже будет много неудач. Наряду с истинной Церковью и настоящим христианством, существует и ложная церковь, а также огромная система религий, которую мы просто называем «христианским миром». Этой ложной и самозванной церкви уготован суд в тот период, когда истинная Церковь будет восхождена.

Между эпохой закона и эпохой благодати есть одно принципиальное отличие. В старом домостроительстве праведность *требовалась*, но никто не обладал той праведностью, которой требовал Закон (кроме Господа Иисуса Христа). Под благодатью человек *принимает* праведность от Бога. Она дается верующему человеку как свободный дар по Божьей благодати, благодаря тому труду, который Христос совершил на земле.

После восхождения Церкви начнется эпоха суда. Бог восстановит прямое общение с Израилем. Он устроит такие события в дальнейшей истории, которые приведут к всеобщему покаянию и возрождению Израиля во время возвращения Христа на землю.

Настоящий век (если не считать Божьего плана относительно Церкви) называется *днем человека*, потому что во время этого настоящего периода судит человек (1 Кор. 1:10). Грядущий век называется *Господним днем* (Отк. 1:10), или «днем Господа», потому что это будет время, когда судить будет Бог. Закончится день человеческого суда, и начнется день Божьего суда.⁵

Ужасные события произойдут на земле. Бог допустит господство самых низменных человеческих страстей. Иудеи и язычники будут приветствовать Зверя,

⁵ Выражение «день Господа» в еврейской Библии встречается 16 раз (Ис. 13:6,9; Иез. 13:5; Иоиль 1:15; 2:1,11; 3:14; Амос 5:18,20; Ов. 15; Соф. 1:7,14; Мал. 4:5. В Новом Завете оно встречается четыре раза (1 Фес. 5:2; 2 Фес. 2:2; 2 Пет. 3:10; Отк. 1:10). Популярная идея о том, что «Господний день», о котором говорится в Отк. 1:10, относится к воскресенью, неадекватна. Иоанн был перенесен в Духе в «день Господа», чтобы увидеть все то, что когда-то произойдет во время Апокалипсиса.

увидят в нем ответ на все земные проблемы и будут поклоняться как ему, так и сатане. Будет период преследований, известный как Великая Скорбь, и эти преследования будут нацелены в первую очередь на иудеев, но также и на всех верующих. Из отрывка 1 Фес. 5:1-5 ясно видно, что в этот период Церкви на земле не будет.

Период скорби закончится битвой при Армагеддоне и возвращением Господа Иисуса, Который положит конец человеческим беззакониям на планете. Он снова будет взаимодействовать со всем человечеством в целом, и начнется тысячелетнее царствование Христа. Этот период так и называется – периодом *Тысячелетнего царствования*. Он будет состоять из двух этапов. Сначала Он будет править так, как правил Давид, поражая всех Своих врагов; потом Он будет править так, как правил Соломон, установив период процветания и мира. Проклятие практически полностью исчезнет с лица земли, сатана будет скован. И наступит золотой век. Однако, как и все остальные домостроительства, это закончится осуждением. Сатана будет освобожден из темницы, в последний раз будет обманывать народы и поведет их в последнее тщетное противоборство против Бога. Но все враги Бога будут просто сметены. Бог пошлет огонь на землю, и все нечестивые будут брошены навечно в море огненное.

Окончательный век нельзя назвать домостроительством в полном смысле этого слова. Это будет вечность. Она начнется с утверждения Божьего белого престола и суда над всеми нечестивыми умершими людьми. Эти нечестивцы будут навеки брошены в море огненное; спасенные навсегда останутся с Христом на новой земле и в новых небесах. Нам очень мало говорится о периоде вечности. Но мы можем не сомневаться, что Бог, Который сотворил мир так, что в нем не найти и двух одинаковых травинки, и Который не творит двух одинаковых снежинок, сотворит вечность такой богатой, насыщенной и удивительной, каким является Он Сам.

Такими, в общих чертах, предстают перед нами домостроительства. Каждая из них обладает своими характеристиками. Господь Иисус признал эту истину и наглядно продемонстрировал ее значимость в синагоге Назарета (Лк. 4:16-20). Заканчивая чтение тех слов, которые мы можем прочесть в отрывке Ис. 61:1-2, Он сказал: «Ныне исполнилось писание сие, слышанное вами». Он не стал дочитывать последние слова Исаии 61:2, потому что этим словам («и день мщения Бога нашего») в Его первый приход не суждено было исполниться. Закрыв книгу на том месте, который говорил о том самом месте и времени, в который Он ее читал, Он провел четкое разграничение между диспенсациями. В тексте нет никакого разграничения или отметки, которые указывали бы на период в 2000 лет. И все же это разграничение определенно находится здесь, и история это только подтверждает. В нашем английском тексте стоит только запятая между этими двумя утверждениями – «лето Господне благоприятное» и «день мщения Бога нашего». Но именно с этой запятой начинается целая диспенсация, в которой мы с вами сейчас живем.

Принцип диспенсации помогает объяснить, почему пророки Ветхого Завета, движимые в своих словах и письменных трудах Святым Духом, не понимали некоторые свои высказывания (1 Пет. 1:10,11). Что означало «Христовы страдания и последующую за ними славу»? Они видели обе вершины, но не имели представления о той долине, которая между ними лежит. В Ветхом Завете можно найти многочисленные примеры того, как совершенно не описывается нынешняя диспенсация. «Камень, который отвергли строители, соделался главою угла» (Пс. 117:22). «Ибо младенец родился нам; Сын дан нам; владычество на раменах Его» (Ис. 9:6). Подобным же образом тот ангел, который принес Марии благую весть, совершенно ничего не сказал о тысячелетнем царстве в эпоху церкви: «И вот, зачнешь во чреве, и родишь Сына, и наречешь Ему имя: Иисус; Он будет велик и наречется Сынов Всевышнего; и даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его» (Лк. 1:31-32).

Поскольку Бог не всегда взаимодействовал с людьми одинаковым образом, при толковании Писания всегда нужно помнить пять принципов.

1. *Ту истину, которая относится к одной части прошлого, не следует причислять к другой части прошлого.* Мы всегда должны конкретно отмечать, какому именно периоду посвящен читаемый нами отрывок Библии. Например, весь период Евангелий был особым периодом, когда Израилю было дано царство, которое Израилем же и было отвергнуто. В Мф. 10:5-6 сказано: «На путь к язычникам не ходите, и в город Самарянский не ходите; а идите наипаче к погибшим отцам дома Израилева». Если судить по этим стихам, то никакая миссионерская работа среди язычников вестись не могла – ее можно было вести только среди иудеев. Очевидно, что позднее в этом деле произошли существенные перемены, иначе получается, что Библия противоречит сама себе: в Мк. 16:15

сказано: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари». Первая заповедь была дана в связи с провозглашением Царя и царства. Когда и Царь, и царство были отвергнуты, а Царь был распят, эта заповедь была уже неактуальной, и на смену ей пришла другая. Поэтому теперь и звучало «Идите... и проповедуйте... всей твари», а не «не ходите» к язычникам.

2. *Истину, которая актуальна для прошлой диспенсации, нельзя применять к настоящей диспенсации.* Если мы начнем путать диспенсации, мы окажемся во власти Закона. Во Вт. 6:25 мы читаем: «И в сем будет наша праведность, если мы будем стараться исполнять все сии заповеди пред лицом Господа, Бога нашего, как Он заповедал нам». Это был закон. Стих Рим. 3:20 провозглашает: «Потому что делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть». Это благодать. Это полностью противоречит тому, что написано во Вт. 6:25. Оба утверждения истинны, но одно из них было дано Израилю под заветом дел, а другое истинно как для иудеев, так и для язычников в настоящей диспенсации благодати.

Некоторые псалмы называются «псалмами проклятия», потому что они содержат впечатляющие проклятия и молитвы о том, чтобы Бог наслал Свой гнев и Свое осуждение на определенных людей. Было время (и грядет время), когда такой язык в молитве был и будет совершенно уместен. Язык таких псалмов проклятия, однако, абсолютно чужд для христиан эпохи благодати.

И прошлые, и грядущие эпохи связаны с царством, нынешняя эпоха связана с Церковью. И прошлые, и грядущие эпохи связаны с законом; нынешняя эпоха связана с благодатью. Истина царства, поэтому, связана с прошедшей и будущей диспенсацией. О том царстве, которое предсказывали пророки, Иоанн Креститель говорил, что оно «приблизилось» (Мф. 3:2), и оно было первым субъектом служения Господа (Мф. 4:17). Но и Царь, и царство были отвергнуты. Теперь царство отложено. Однако после того как закончится эпоха церкви, царство утвердится во всей своей силе и власти. Дух Божий использует для описания Церкви несколько образов – но ни разу не делает это в посланиях – и тем самым уподобляет ее с царством. Конечно, церковь имеет свое место в огромном и универсальном правлении Бога, но в целом она не включена в более ограниченное выражение «царство небесное».

3. *Истину, которая принадлежит нынешней диспенсации, нельзя видеть в прошлой диспенсации.* Настоящая эпоха была неведома в ветхозаветные времена. «Таинство», или тайна Церкви «впервые была явлена сынам человеческим» апостолами и пророками, воскрешенными Богом для этой цели в эпоху церкви. «Которая не была возведена прежним поколениям сынов человеческих» (Еф. 3:5). В Ветхом Завете не был секретом тот факт, что язычники придут к благословию и будут спасены. Но Церковь была никому неизвестна. Иллюстрации Церкви можно найти в ветхозаветных образах, но не стоит к ним обращаться, исследуя истину Церкви. Мы можем признать в них такие иллюстрации только лишь благодаря известной нам новозаветной истине. Но ветхозаветный иудей определенно не видел в этих образах никакой христианской церкви.

Точно также мы не имеем права вносить новозаветную этику в Ветхий Завет. Такие вещи, как полигамия, рабство, развод и возмездие в гораздо больше степени характерны для Ветхого Завета, чем для Нового. Все это было дозволено в Ветхом Завете Законом Моисея, но несовместимо с принципом любви, который правит в Новом Завете.

Одна из самых распространенных ошибок состоит в том, чтобы в процессе чтения пытаться найти Церковь в Ветхом Завете. В некоторых изданиях Библии в начале каждой главы можно найти краткое содержание. Зачастую те, кто писал эти содержания, не имеют никакого представления об этом принципе толкования. Например, перед началом 29-й главы книги пророка Исаии мы читаем такой подзаголовок: «Милость Бога, явленная Его Церкви». Тем не менее, никакой Церкви там нет. При написании такого содержания авторы совершенно непоследовательно отнесли все ветхозаветные благословения к «Церкви», а все осуждения, предостережения, проклятия – к «иудеям». Такие комментарии лишены всякой логики.

4. *Истину, которая принадлежит будущему, нельзя видеть в настоящем.* Например, великая скорбь – это событие, относящееся к будущему. Вставлять Церковь в период великой скорби значит помещать ее в ту эпоху, к которой она не имеет никакого отношения. Великая скорбь связана с Израилем, и ее очень выразительно называют «бедственным временем для Иакова» (Иер. 30:7). Многочисленные отрывки связывают это грядущее время скорби с Израилем: например, Даниил 7:8; 8:9-12, 23-26.

5. И, наконец, *истину, которая относится к одной части будущего, нельзя искать в другой ее части.* Существуют пришествия, воскресения и суды.

Все они относятся к будущему, и все они относятся к разным периодам. Их необходимо правильно отличать друг от друга. Суд, который произойдет на судилище Христа, суд живых народов и великий суд белого престола – это все разные события. Приход Христа за Своей Церковью, Его «явление» (2 Фес. 2:1) и Его приход со Своей Церковью, Его «пришествие» (Ис. 2:11; 1 Фес. 5:2) – это совершенно разные события, которые произойдут в будущем. *Пришествие* Христа (как то пришествие, которое связано с «днем Господа») было темой великого ветхозаветного пророчества, но не *явлением* (1 Фес. 4:15).

Вы помните Рипа Ван Винкля, который заснул во время правления Георга III, а проснулся спустя двадцать лет, при администрации Джорджа Вашингтона? Он проспал срок одной администрации и проснулся при другой, поэтому никак не мог докричаться до Джорджа! Неумение различать перемены в администрации Бога могут поставить нас примерно в такое же трудное положение. Если мы не будем внимательны, мы можем оказаться в сомнительной компании со Свидетелями Иеговы, католиками, адвентистами седьмого дня или мормонами – всеми теми, кто извратил истину Библии, не сумев правильно разделить слово истины и различить его домохозяйственную базу.

12

Заветы

В Писании мы видим восемь разных заветов. Они представляют собой своего рода соглашения, заключенные между Богом и представителями человечества. Это и есть завет: договор, юридическое соглашение между двумя или более сторонами. Если мы хотим правильно понимать слово истины, мы должны научиться видеть различия между этими разными договорами, их условиями, их сторонами и их целями.

Представьте себе, что некая компания собирается заключить восемь разных договоров с восемью партнерами. В каждом из этих договоров должны быть соглашения, положения, условия, обязательства, каждый такой договор предусматривает конкретные ситуации, оговоренные компанией и ее партнерами. Допустим, фирма, заключающая эти соглашения, занимается строительством. В нескольких случаях мы можем найти положения, общие для нескольких из этих контрактов. И мр. Браун, и мр. Смит, например, могут договориться об одном и том же виде паркета для гостиной комнаты, а мр. Джонс и мр. Райт захотят кирпичное здание. Но будут и существенные различия. Мр. Грин захочет, чтобы в его здании был подвал, а мр. Блэк захочет, чтобы его дом стоял на бетонной плите. Мр. Браун захочет иметь в своем доме три ванных комнаты, а мр. Грин готов довольствоваться двумя.

Итак, контракты, со всеми их схожестями и различиями, составлены и подписаны. Что произойдет, если менеджер проигнорирует различия между разными контрактами? Он договаривается об удачной покупке дубового паркета и везет его в дом м-ра Смита, несмотря на положения договора. Он узнает, что дом м-ра Грина, если посмотреть под облицовкой, едва ли не полностью построен из камня, и он решает поставить этот дом на бетонную плиту, а подвал устроить в доме м-ра Блэка. В конце концов, дом есть дом. Результатом такого поведения будет полная путаница.

То же самое можно сказать и о Писании. Изучая Библию, мы не можем обойти вниманием заветы, как не можем не видеть разницу между схожими и различными положениями в этих заветах. Эти заветы были заключены Богом по Его благодати с разными людьми, в разные периоды времени и для разных целей. Для начала давайте рассмотрим их по порядку. Они разделяются на три категории:

1. ПЕРВОЗДАННЫЕ ЗАВЕТЫ

а. Эдемский завет

Тема: Доброта

в. Завет Адама

Тема: Вина

с. Завет Ноя

Тема: Правление

2. ЗАВЕТЫ ПАТРИАРХОВ

- Касающиеся всего еврейского народа

а. Завет Авраама

Тема: Обетование (Господа)

в. Завет Моисея

Тема: Наставление (Закона)

- с. Палестинский Завет
 - Тема: Обладание (Землей)
 - Касающееся еврейской царской семьи
 - Завет Давида
3. ПРОРОЧЕСКИЙ ЗАВЕТ
- Новый Завет

Даже беглого взгляда достаточно для того, чтобы увидеть различия между этими разделами. Некоторые из них, например, носят условный характер («Если сделаете то-то и то-то, тогда...»). Другие являются совершенно безусловными («Я буду..., Я буду..., Я буду...»). В качестве примера условного завета можно прочесть стих Исх. 19:5, а безусловного – Бытие 17. Всегда обязательно отмечайте конкретное благо завета, его положения и обстоятельства, при которых данный завет был заключен. Обращайте также внимание на то, что некоторые заветы имеют специальные «знамения», или печати. Печатью Завета Авраама, например, было обрезание; печатью Завета Ноя была радуга; печатью Завета Моисея была Суббота.

Итак, я здесь перечислил восемь видов заветов. Другие считают, что их меньше, поскольку, на их взгляд, Завет Моисея является временной модификацией Завета Авраама, Палестинский Завет – приложением к Завету Моисея, а Завет Давида – дополнением к Завету Авраама. Но, пожалуй, будет проще подробнее рассмотреть каждое из этих соглашений в отдельности.

ЭДЕМСКИЙ ЗАВЕТ (Бытие 1:28-31; 2:8-17)

Тема: *Доброта*

Эдемский Завет, заключенный с человеком, жившим в состоянии невинности, определял условия жизни в Эдемском саду. В этот завет было включено все, что только могли предусматривать для человека благодать и доброта Бога, в том числе и один единственный запрет. Условия этого завета можно изложить в форме плана:

1. Положения ЗАВЕТА
 - а. Обязанности человека
 - 1) Родительские
 - 2) Пасторские
 - в. Пища человека
 - с. Владения человека
2. ЗАПРЕТ ЧЕЛОВЕКА

Жизнь в Эдеме была идиллической. У самых первых наших предков были самые идеальные условия для жизни. У них была работа по душе, радостное общение. В прохладе дня к ним приходил Сам Бог, чтобы общаться с ними, чтобы их счастье было полным.

Адам был садовником и стражником. Его задача состояла в том, чтобы возделывать сад и беречь его. Греха и проклятия не существовало. Мир всюду был прекрасен и изобилен.

Адам не происходил ни от каких животных. Они с Евой были сотворены по образу и подобию Бога, и в них обитал Святой Дух Божий. Богом им была дана власть над всем творением (Быт. 1:28). Адам обладал самыми высокими интеллектуальными способностями, свидетельством чему был тот факт, что он дал имена всем животным, и они были представлены ему (Быт. 2:19). Придумать тысячи слов – задача, равносильная подвигу. Попробуйте сами!

Адам и Ева должны были «плодиться и размножаться». Человечество должно было численно расти и населять землю. Люди должны были «покорять» землю, то есть развивать ее обширные ресурсы, максимально раскрывая их потенциал.

Бог дал человеку только один запрет. Адаму нельзя было есть плоды с дерева познания добра и зла, которые Бог оставил только для Себя. Помимо этого запрета, задуманного в качестве испытания верности и любви Адама, все остальное было в распоряжении первого человека на земле – он мог наслаждаться всем остальным без ограничений. Но этот единственный запрет налагал на человека немалую нравственную ответственность. Он был в ответе перед Богом за свои действия.

То, что произошло в Эдемском саду, опровергает популярное учение, согласно которому если бы люди жили в совершенном окружении, они и вели бы

себя совершенным образом в нравственном отношении. Человек стал жить в совершенном окружении и, тем не менее, согрешил.

ЗАВЕТ АДАМА (Бытие 3:14-19)

Тема: *Вина*

Завет Адама контролировал жизнь человека на земле после грехопадения. Его условия были действительными до тех пор, пока в эпоху царства «сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих» (Рим. 8:21). Вот главные условия этого завета:

1. ТРЕБОВАНИЯ ЗАВЕТА
 - а. Осуждение
 - 1) Проклятие
 - а) на змея
 - в) на землю
 - 2) Бедствия
 - а) страдания и подчиненное положение женщины
 - в) страдания и пот мужчины
 - в. Провозглашение смерти
 - с. Пророчество освобождения
 - 1) Первое предсказание о Спасителе
 - 2) Первое замещение
2. ОГРАНИЧЕНИЕ ЗАВЕТА

Сначала был проклят змей за то, как он ввел грех в этот мир; было объявлено состояние войны между «семенем» змея и семенем женщины. Адам и Ева, таким образом, еще до того, как услышать приговор Бога в отношении их самих, узнали о грядущем Спасителе, о Том, Кто родится от женщины. Это пророчество предусматривало два прихода Христа: Его первый приход будет, когда семя змея будет «жалить Его в пяту», а второй Его приход будет, когда Он навсегда сокрушит змея и все его дела.

Женщина была поставлена Богом в подчиненное мужчине положение. Адам был сотворен первым и был поставлен Богом в качестве главы. После грехопадения это главенство стало еще сильнее, поскольку женщина первой ответила змею. В сегодняшнем обществе во многих семьях и многих церквях Божий порядок в этом отношении отменен.

Земля тоже была проклята, поэтому некогда легкий труд человека стал очень тяжелым. Адама и Еву уже постигла духовная смерть; теперь физическая смерть стала уделом всего человечества.

Завет Адама стал необходимым по вине человека, имел и другие последствия. Бог проявил к человеку не только суровые меры, но и благодать. Неэффективные фиговые листья, которыми Адам и Ева пытались прикрыть свою наготу, уступили место кожаным одеждам, которые Бог надел на людей ценой жертвы. Таким образом, Адам и Ева впервые были свидетелями смерти, и на них должно было быть ее ужасное видение. Помимо этого, им был дан суровый урок жестокой природы греха и тех жестких мер, которые Бог был вынужден принять, чтобы отвести этот грех от Своих глаз.

В Завете Адама было одно важное ограничение. У ворот Эдемского сада был поставлен херувим с огненным мечом, чтобы не пускать грешного человека к дереву жизни. Сам по себе такой акт был проявлением любви и благодати. Ибо если мужчина в своем греховном состоянии съест плоды с древа жизни, он будет жить вечно в своем грехе, и тогда никакое спасение не будет для него возможным.

ЗАВЕТ НОЯ (Бытие 9:1-27)

Тема: *Правление*

Когда Ной и его семья вышли из ковчега, и перед ними открылся новый мир, а перед человечеством открылась возможность начать жить сначала, Бог заключил с человеком новое соглашение. Завет Ноя предусматривал отношения человека с этим миром после потопа.

Давайте и здесь рассмотрим в схематической форме основные положения этого завета:

1. Торжественные обещания Завета
 - а. Относительно суровости Бога
 - 1) Обет
 - 2) Свидетельство
 - в. Относительно власти человека
 - с. Относительно стабильности природы
2. Положения Завета
 - а. Новая пища для человека
 - в. Новая дисциплина человека
3. Последующее пророчество Завета
 - а. Радикальное утверждение
 - 1) Для Сима, духовное превосходство
 - 2) Для Иафета, светское превосходство
 - в. Многозначительное молчание
 - с. Торжественное решение

Знаменем или печатью этого завета была радуга, в которую Бог вложил новое значение. В истории человечества радуга стала напоминанием о том, что Он больше никогда не найдет на землю потоп. Без такого обещания человечество жило бы в постоянном страхе каждый раз, когда на небе появлялись грозные облака. Кроме того, была восстановлена стабильность природы, и было дано обещание того, что отныне времена года будут неуклонно сменять друг друга. Главенство человека над животным миром вновь подтверждалось.

Человечеству была дана новая пища. До этого Бог установил для человека только растительную еду, теперь же это положение изменилось. Человек теперь мог есть мясо, но воздерживаться от употребления крови. Хотя никаких объяснений причин такой еды не дано, вероятно, это было связано с необходимостью защитить человека от демонических сил. Допотопная культура, судя по всему, была демонической, и воздержание от потребления мяса была существенной частью спиритизма и демонизма.⁶

Человечеству было дано правительство, чтобы обуздывать насилие, которым человечество жило до потопа. Теперь же общество должно было казнить убийц. Нигде в Библии Бог не отменял этого положения Завета Ноя.

Этот Завет имеет и пророческие черты, которые отразились в особом заявлении, сделанном Ноем после постыдного поведения его сына, Хама. Ной заявил, что мессия родится по линии Сима, что власть мира сего будет в руках Иафета, что потомки Иафета будут пользоваться духовными благословениями семьи Сима в этом мире, и что ханаанские расы будут под особым Божиим проклятием. Ной пренебрег Хамом, обойдя его молчанием, не насылая ни проклятие, ни благословение на хамитский народы.

В свое время все то, что Ной предвидел, сбылось. Потомкам Сима были даны Библия, Спаситель и богатое духовное благословение Церкви. Потомки Иафета стали активными исследователями мира и строителями империй. Поначалу могло показаться, что Ной ошибся в своих предсказаниях. Первые мировые державы были вовсе не потомками Иафета. В течение столетий странами, доминировавшими в мире, были Египет, Ассирия и Вавилон – все либо хамитского, либо семитского происхождения. Однако когда мы читаем, что «в ту же ночь Валтасар, царь Халдейский, был убит. И Дарий Мидянин принял царство» (Дан. 5:30-31), то мы видим здесь не просто какое-то историческое событие. Это событие знаменовало собой переход власти в этом мире в руки потомков Иафета, в которых она находится до сих пор и будет находиться, пока языческие силы этого мира не попадут в своей страшной кульминации во власть Зверя.

Теперь же мы подходим к величайшему, в том числе и по своим последствиям, Завету Писания. Все последующие заветы так или иначе связаны уже с ним. Божий призыв, обращенный к Аврааму, знаменовал радикально новый характер отношений Бога с человечеством. Авраам был угоден Богу, и Бог назвал его Своим другом. Отсюда и последующий характер обетования и завета, заключенного Богом с Авраамом.

ЗАВЕТ АВРААМА

(Бытие 12:1-4; 13:14-17; 15:1-18; 17:1-8)

⁶ См. книгу автора *Exploring Genesis* (Chicago: Moody Press).

Тема: *Обетование*

Особое внимание: *Господь*

Как мы можем видеть из этого ряда ссылок, Бог сходил на землю для того, чтобы добавлять что-то к первоначальному обетованию. Этот Завет утверждал тот факт, что ожидаемый Мессия придет на землю по линии Авраама, и что первоначальное соглашение было украшено последующим явлением Бога Аврааму. Завет Авраама был дополнительно подтвержден Богом Исааку (Быт. 26:2-5), а позднее и Иакову (Быт. 28:1-4; 12-15), и, таким образом, родословная Мессии постепенно обретала все более конкретные черты. Отношения завета были заключены Богом не с арабским народом (через Исмаила), а с еврейским народом через Иакова.

Обетования, данные Богом Аврааму, носили безусловный характер. Они все будут исполнены; они так же неизбежны, как Божий престол. Знамением этого завета, данного семени Авраама, было обрезание. Давайте рассмотрим основные черты Завета Авраама в схематичной форме:

1. ВЕЛИКИЕ ПОЛОЖЕНИЯ ЗАВЕТА
 - а. Светские положения
 - 1) Место
 - 2) Потомство
 - в. Духовные положения
 - 1) Личные
 - 2) Позиционные
2. ГАРАНТИИ ИСПОЛНЕНИЯ ЗАВЕТА
 - а. Процветание – Для тех, кто «благословлен»
 - в. Наказание – Для тех, кто проклят
3. ВЕЛИКОЕ ПОЛОЖЕНИЕ ЗАВЕТА

Завет Авраама начался с обетования Земли. Территория этой земли в том виде, в каком она была обещана, простирается от Нила до Евфрата и охватывает большую часть Ближнего Востока, в настоящее время занятого арабами. Израиль же никогда не владел более чем десятой частью той земли, которую ему обещал Бог – пока.

«Семья» Авраама подразумевало естественных потомков, еврейский народ, но здесь же речь шла и о духовном наследии, обо всех тех, кто станет духовным наследником Авраама, обретая такую же веру, какая была у Авраама. Авраама называют «отцом всех верующих». Кроме того, «семенем» Авраама был и Сам Христос.

Самому Аврааму была «вменена праведность» (Быт. 15:6) в силу той веры, которой он обладал, и позиционно он стал тем каналом, по которому духовное благословение шло по всей земле. Эта часть обетования прямо указывает нам на Господа Иисуса Христа.

В Завете Авраама было и обетование Божьей защиты Избранного Народа во враждебном мире. Израильский народ – это единственный народ на земле, с которым Бог заключил такого рода договор. Сатана всегда ненавидел еврейский народ и с самого начала человеческой истории настраивал против него другие народы. Ненависть по отношению к евреям является тем необъяснимым злом современного общества, которое мы называем антисемитизмом. Эта болезнь носит эндемический характер среди языческих народов, но иногда она обретает характер эпидемии. Исторически Бог являл Свое благословение на те народы, которые защищали евреев, и осуждал те народы, которые преследовали их.

Последним аспектом этого завета является данное Аврааму обетование того, что он будет велик, и это действительно исполнилось. Он прославлен миллионами людей, исповедующими великие монотеистические веры: иудаизм, ислам и христианство.

Важно, чтобы мы воспринимали заветы Писания буквально. Бог говорит то, что имеет в виду, и имеет в виду то, что говорит. Так, например, когда Бог обещает Аврааму, что ему и его потомкам (сынам Израиля) будет принадлежать определенная территория, то Он именно это и имеет в виду. И тот факт, что до сих пор пока евреи не владели этой территорией полностью, никоим образом не говорит о бессмысленности данного обетования. Сам Авраам никогда в этой земле территорией, большей, чем прощать его собственной могилы, и то же самое можно сказать об Исааке и Иакове. Буквальное исполнение таких обетований, которые представлены в Завете Авраама, говорят лишь о том, что в будущем наступит

такой день, когда Бог полностью выполнит данное Им слово. Мы называем этот день Тысячелетним Царством.

ЗАВЕТ МОИСЕЯ
(Исх. 20)

Тема: *Наставление*

Особое внимание: *Закон*

Завет Моисея был дан Израилю. Он состоит из Закона и представляет собой временную модификацию Завета Авраама. В нем содержится самый примечательный юридический кодекс из всех, которые только были у древних народов. Мы всегда должны видеть разницу между Законом как *стандартом* и Законом как *системой*. Нравственные законы универсальны по своему практическому применению. Всегда плохо убивать, воровать, лгать, прелюбодействовать, завидовать. Закон как система, как образ жизни, как религиозная составляющая был дан исключительно Израилю. Все попытки заставить верующих людей соблюдать этот Закон как систему, лишены оснований. Он был дан Израилю, а не Церкви; он никогда не предназначался для нас. Он был в полной мере исполнен Христом.

1. МАСШТАБ ЗАВЕТА

а. Основное выражение Закона

- 1) по отношению к Богу
- 2) по отношению к человеку

в. Широкое распространение Закона

- 1) Законы, касающиеся национальной праведности
Нравственный Закон
 - а) Личное поведение
 - в) Публичное поведение
 - с) Политическое поведение
- 2) Законы, касающиеся национальной религии
Церемониальный Закон
 - а) Святилище
 - в) Служение
 - с) Жертвы
 - д) Субботние дни

2. ТОРЖЕСТВЕННЫЙ ХАРАКТЕР ЗАВЕТА

- а. Его повторяющиеся предупреждения
- в. Его праведная борьба

3. ПЕЧАТЬ ЗАВЕТА

4. ДУХОВНЫЙ ХАРАКТЕР ЗАВЕТА

Завет Моисея в общем виде был отражен в Десяти Заповедях – в тех десяти великих положениях, которые охватили все стороны долга человека перед Богом и ближними. Все остальные заповеди являются более конкретными выражениями этих основных десяти положений. Всего в законе насчитывается 613 отдельных заповедей. Они охватывали все области национальной жизни: вопросы личного характера (браки, секс, гигиена, пища) и вопросы общественного и политического характера (финансы, общественное благосостояние, правительство, политические союзы). Эти законы были простыми, понятными и справедливыми. Они охватывали национальную жизнь Израиля и как народа, странствовавшего по пустыне, и как пасторского народа, жившего на своей земле. Церемониальные законы добавлялись для того, чтобы учить людей Божьей истине и предусматривать меры, покрывающие грех как результат несоблюдения нравственного закона. Иисус всей Своей жизнью в полной мере исполнил этот нравственный закон, а Своей смертью Он исполнил и церемониальный закон.

Закон Моисея был дан на горе Синай с большой торжественностью. Несоблюдение положений закона наказывалось с суровостью, соразмерной серьезности нарушения. Несмотря на всю суровость, эти наказания никогда не были деспотическими, или репрессивными – они были направлены на то, чтобы научить Израиль святости Бога и серьезности греха. Смертная казнь предусматривалась за большое количество нарушений. Это наказание предусматривалось за убийство, прелюбодеяние, несоблюдение Субботы, непослушание по отношению к родителям, колдовство, спиритизм, похищение людей, сексуальные извращения, в то числе и гомосексуализм и скотоложство

(Левит 20). Израильский народ должен был знать, что «возмездие за грех – смерть».

Печатью Закона Моисея была Суббота. Этот день, освященный Богом еще при сотворении мира, теперь официально ассоциировался Им с народом Израиля. Следует отметить, что, хотя все другие положения Десяти Заповедей имеют непосредственное отношение к христианам, единственное положение, которое к ним не относится – соблюдение Субботы. Суббота относилась и относится к народу Израиля, но не к Церкви. Со времен апостолов христиане установили первый день недели в качестве дня всеобщего поклонения Богу в память о воскресении Христа (Деян. 20:7; 1 Кор. 16:2). Наш отдых носит духовный характер, а не физический, и он связан с Личностью, а не с днем.

Этот Закон представлял собой великую духовную функцию в народе Израиля. По словам Павла, «закон был для нас детоводителем ко Христу» (Гал. 3:24).

ПАЛЕСТИНСКИЙ ЗАВЕТ (Второзаконие 27-30)

Тема: *Обладание*

Особое внимание: *Земля*

Этот завет оговаривал условия, на которых Израиль мог занять Обетованную Землю. Он представлял собой дополнение к Завету Моисея, дополнительное временное положение к Завету Авраама. Пространным комментарием к этому завету может служить большая и трагичная история израильского народа.⁷

Вот главные положения этого завета:

1. Жизнь под постоянной заботой Бога
 - а. Благосостояние
 - в. Поклонение
 - с. Свидетельство
2. Жизнь под постоянным проклятием Бога
 - а. Его причины
 - в. Его продолжительный характер
 - 1) Болезни
 - 2) Засуха
 - 3) Поражения
 - 4) Изгнание
 - 5) Страх
3. Жизнь под предсказанным исцелением Бога
 - а. Покаяние Израиля
 - в. Воссоединение Израиля
 - с. Возрождение Израиля
 - д. Царствование Израиля

В тот день, когда израильский народ пересек Иордан, им было велено поставить каменные столбы, на которых должны были быть написаны слова Закона. После этого все колена Израиля должны были собраться на горе Эвал и горе Гаризим. Половина колен должна была собраться на Гаризиме, чтобы вспомнить благословения Закона, а вторая половина должна была собраться на горе Эвал, чтобы вспомнить проклятия Закона. Таким образом, ни у кого не оставалось оправданий для того, что кто-то не знал условий, на которых Бог заключал со Своим народом «договор аренды».

Перечисление началось с проклятий, описывающих причины будущего изгнания (Вт. 28:15-26). Затем стали говорить о благословениях, которые Бог даст послушному народу (Вт. 28:1-14). После этого пошла серия ужасных проклятий, кульминацией которых станет депортация и постоянный страх (Вт. 28:15-68). Эта кульминация описана в пророческой картине Израиля, рассеянного по всему миру, а также евреев, живущих в постоянном страхе за свою жизнь: «От трепета сердца твоего, которым ты будешь объят... утром ты скажешь: «о, если бы пришел вечер!» а вечером скажешь: «о, если бы наступило утро!» (Вт. 28:67).

⁷См. книгу автора *Exploring the World of Jew* (Chicago: Moody Press).

Вся иудейская история служит одним длинным комментарием к этому. Египетские фараоны, ассирийские цари, вавилонские правители, персидские сатрапы, греческие эллинисты, римские кесари, императоры Священной Римской империи, католические понтифики, средневековые монархи, христианские крестоносцы, испанские инквизиторы, нацистские диктаторы, коммунистические комиссары, арабские шейхи и делегаты ООН – все выступали против евреев. И все же Бог хранил этот народ, несмотря ни на что.

Палестинский Завет заканчивается с пророчеством о покаянии, воссоединении, духовном обновлении и возвеличивании Израиля до положения, когда он будет править народами (Вт. 30:1-10). Опять же, полное исполнение всех этих пророчеств произойдет только в период тысячелетнего царства. Тот факт, что Израиль еще раз вернется на свою Землю, является предвестником близкого исполнения этих ярких положений Палестинского Завета.

ЗАВЕТ ДАВИДА

(2 Царств 7:8-19)

Тема: *Мессия*

Этот завет, заключенный с Давидом, заверил его в том, что его династия закончится только с Личностью долгожданного Мессии Израиля. Вот его основные положения:

1. СУТЬ ЗАВЕТА

а. Обещанное Семя

в. Вечная власть

1) Царь

а) Его небесный престол – престол Божий

в) Его земной престол – престол Давида

2) Царство

2. УСЛОВИЕ ЗАВЕТА

а. Постоянный фактор

в. Условный фактор

В этом завете мы снова видим, как Бог продолжал сужать обетование «семени». Сначала это было семя женщины, затем это было семя Авраама, затем Исаака, затем Иакова; затем оно было сужено до колена Иуды, а сейчас мы видим, что оно в семье Давида.

Завет Давида ясно сказал, что Мессия будет Сыном Божиим. Однако, как во многих Божьих утверждениях, есть сочетание небесного и человеческого. Два псалма проливают свет на этот завет: Псалом 44 ясно говорит, что обещанным Семенем будет Бог, который воссядет на Божьем престоле; Псалом 109 ясно говорит, что обещанное Семя будет царственным в том смысле, что ни один царь по линии Давида никогда не был царственным: Он был Царем-Священником «по чину Мелхиседека».

Завет Давида был как условным, так и безусловным. Безусловным он был в том смысле, что Сам Бог гарантировал, что Сын Давида будет Мессией. Условным он был в том смысле, что недостойное поведение потомков Давида приведет к значительным изменениям пророческих свершений завета. Эти условные факторы добавлены к Божьему последующему подтверждению этого завета с Соломоном (3 Цар. 9:1-9).

История Израиля наглядно показывает, насколько правдивыми оказались оба эти аспекта. Пророк Иеремия провозгласил проклятие на царя Иехонию, лишив всех его прямых потомков возможности воссесть на престоле Давида (Иер. 22:30), и тем самым вся линия Соломона оказалась под запретом. Однако у Бога была еще одна линия в резерве, и отцом этой линии был Нафан, еще один сын Давида. Мария, которая физически родила Господа Иисуса, была прямым потомком этой параллельной царской линии; Иосиф, земной отец Иисуса, был потомком первоначальной линии Соломона. Брак Иосифа с Марией и данное Богом положение земного отца Господа Иисуса соединили обе линии во Христе.

НОВЫЙ ЗАВЕТ

(Иеремия 31:31; Евреям 8:8; Матфея 26:27-28)

Тема: *Пророчество*

И, наконец, самый последний завет, который во многом считается величайшим из всех заветов. Первоначально он был заключен с домом Израиля, но Господь Иисус осознанно взял его и сделал так, чтобы его положения говорили о Церкви. Этот завет больше всех остальных вызывает споры и непонимание.

1. БЛАГОДЕТЕЛЬ ЗАВЕТА
 - а. Заверен Словом Божиим
 - в. Обеспечен делами Христа
2. БЛАГА ЗАВЕТА
3. ТЕ, КТО ПОЛЬЗУЕТСЯ БЛАГАМИ ЗАВЕТА
 - а. Утвержденные люди
 - в. Последующие люди

Новый Завет первоначально был заключен с еврейским народом в день национального вероотступничества, когда вавилонское пленение уже было на горизонте, и когда казалось, что падение Израиля будет таким безнадежным таким ужасным, что о его возрождении придется просто забыть. Он предвосхищал оба пришествия Христа. Он был абсолютно безусловным заветом, в котором Бог обещал исполнить определенные положения, которые потом были искуплены и обеспечены кровью Христа.

В этом завете важно понять один простой факт. Он содержит два вида положения. Он содержит *эсхатологические* положения (положения, пророческие по своей природе, касающиеся национального будущего Израиля) и *сотериологические* положения (положения, касающиеся спасения и искупления). Эсхатологические положения носят *исключительный* характер; они принадлежат только Израилю как нации. Сотериологические положения носят *всеобщий* характер: они охватывают как Церковь в этом веке, так и Израиль в будущем. Первоначально эти сотериологические положения принадлежали Израилю, и они являются основой грядущего духовного возрождения еврейской нации, предшествующей установлению тысячелетнего правления. Однако Господь Иисус взял эти сотериологические положения, и при установлении хлебопреломления сделал так, чтобы они включили в себя и Церковь. Неумение видеть разницу между этими двумя типами положений в Новом Завете приводит к путанице Церкви и Израиля.

13

Вещи, которые различаются

Главная аксиома толкования Библии состоит в том, что мы всегда должны видеть разницу там, где Бог видит разницу. Сходство не всегда означает идентичность. Начнем с:

ИУДЕЕВ, ЯЗЫЧНИКОВ И ЦЕРКВИ БОЖЬЕЙ

Бог разделит человечество на три категории: иудеев, язычников и Божью Церковь (1 Кор. 10:32). Эти три категории людей отличаются друг от друга; мы не должны их путать. Амиллениалист, взяв пророчества, относящиеся к Израилю и приложив их к Церкви, исказит большую часть Божественной истины, лишив Израиль его национального будущего и отвергнув грядущий век тысячелетнего царства, когда Христос будет править на земле и победит всех Своих врагов.

Любимый отрывок амиллениалистов – это 11-я глава Послания к Римлянам. Их ошибка в том, что в 11-й главе они видят Церковь. Речь в этой важной главе идет не о Церкви, а о месте иудеев и язычников в вопросе духовной привилегии. О христианах речь идет в 8-й главе Послания к Римлянам, а в 9-й, 10-й и 11-й главах этого послания главной темой является отношение иудейского народа к планам Бога в контексте того факта, что этот народ распял своего Мессию и теперь противился Святому Духу. В 9-й главе Павел говорит о прошлых делах Бога с Израилем и находит ключ к еврейской истории в *Божьей власти*. В 10-й главе он говорит о делах Бога с Израилем в *настоящем* и делает вывод, что именно *Божье спасение* характеризует Его отношения с израильским народом в эту эпоху. Между индивидуальным иудеем и язычником нет никакой разницы – спасение предназначено для всех и на одном и том же основании, на вере в Господа Иисуса Христа. В 11-й главе послания Павел говорит об *обещанных* отношениях

Бога с Израилем и находит ключ в *искренности Бога*. Бог планирует сдержать Свое слово относительно народа Израиля.⁸

Чтобы понять 11-ю главу Послания к Римлянам, нам нужно понимать, что иудеи и язычники – это субъективный вопрос. Павел говорит: «Вам говорю, язычникам» (ст. 13). Идущие после этого предупреждения адресованы не Церкви, и относятся они не к Церкви, хотя Церкви полезно было извлечь из них уроки для себя.

Согласно 11-й главе этого послания, Израиль утратил свои религиозные привилегии. Теперь они были отданы язычникам, которые обретали то благо, которое Израиль отверг. Сегодня язычники (описанные как дикие ветви маслины) через веру в Христа привились к дереву маслины – религиозной привилегии. Естественные ветви (иудеи) отломались.

Авраам является корнем масличного дерева, поскольку обетования были дарованы ему. Дерево является потомством Авраама, а именно Израилем. Естественные ветви – это те иудеи, которые первоначально питались от корня этого дерева. В эту эпоху иудеи отломались, а язычники привились. Однако после ухода Церкви иудейский народ снова обретет религиозную привилегию. В течение тысячелетнего царства благословения будут идти к другим людям через израильский народ.

В наш век язычники привиты к корню масличного дерева. Язычникам не нужно становиться иудеями, чтобы обрести духовное благословение Авраама – это было заблуждение галатов. И они не становятся частью народа Израиля. Они остаются язычниками – но язычниками, обретшими те привилегии, которые когда-то были у иудеев.

Два выражения Нового Завета помогают нам понять, что произошло. Одно из них – «времена язычников», фраза, которую использовал Господь Иисус (Лк. 21:24); второе – «полное число язычников», фраза, которую использовал Павел (Рим. 11:25).

Фраза «времена язычников» имеет отношение к *политической* власти Израиля над народами. Израиль ее лишился из-за своего постоянного вероотступничества, после чего эта власть была передана Навуходоносору и его наследникам в языческой мировой власти. Это выражение связано с длительным периодом, в течение которого Иерусалим находился под властью язычников. Начался этот период при Навуходоносоре, а закончится с правлением Зверя и битвой при Армагеддоне.

«Полное число язычников» – эта фраза связана с *религиозной* властью Израиля над другими народами. В течение 2000 лет, если Бог хотел что-то сказать, Он говорил на еврейском языке и через иудеев. Он дал народу Израиля удивительные религиозные обетования и привилегии, а затем венчал все их другие благословения, послав им Своего Сына, чтобы Он стал их Мессией. Когда, однако, Израиль венчал свое вероотступничество, отвергнув Господа Иисуса Христа, Бог забрал от них религиозные привилегии и отдал их язычникам.

В Церкви, однако, нет ни язычников, ни иудеев как таковых, хотя на самом деле язычники действительно в Церкви доминируют. Языческое господство начинается уже в начале книги Деяний. Центр деятельности перемещается из Иерусалима в Антиохию, а затем в Коринф, Ефес и Рим. Свет и сила благословения находятся в руках язычников, а не иудеев. Когда Христос вернется, чтобы установить Свое тысячелетнее царство, изначальные планы Бога снова будут в действии. Политическая власть и религиозные привилегии вернуться к возрожденному Израилю. Путать Церковь и Израиль значит не понимать всей идеи 11-й главы Послания к Римлянам. Бог хранит иудеев, язычников и Церковь отдельно друг от друга, и мы должны делать то же самое.

ЦЕРКОВЬ И ЦАРСТВО

Мы должны также видеть разницу между Церковью и царством. Церковь – это не продолжение иудейского народа под другим названием и с помощью духовных средств. Это совсем другое явление. Когда Христос сказал «На сем камне Я создам [в будущем времени] Церковь Мою» (Мф. 16:18), Он говорил об этом Своим ученикам, иудеям, представителям израильского народа, но при этом Он предсказывал наступление чего-то нового. Большинство пророчеств Ветхого Завета и Евангелий связано с царством. Если мы читаем «истина церкви» в тех отрывках, которые говорят об «истине царства», значит мы неправильно понимаем слово Бога.

⁸ См. книгу автора *Exploring Romans* (Chicago: Moody Press).

Неумение видеть разницу между царством и Церковью привело к построению величественных соборов, посвящению в священники, введению в христианство полу-иудейских обрядов, называемых «тайнствами». Видимая глава католической церкви реально претендует на господство над народами, правит торжественно, подобно императору, обладая при этом всеми атрибутами и механизмами светской власти. Но Церковь – это не царство. Господь Иисус является «главой» Церкви (Еф. 1:22), но о Нем нигде не говорится как о царе Церкви. Церковь является той «тайной», которая не была явлена в Ветхом Завете, но царство не является никакой тайной. Оно является субъектом Ветхозаветных пророчеств. План Бога в эту эпоху состоит не в том, чтобы утвердить обширное и всеми видимое царство, а в том, чтобы построить Церковь, еkkлeзию, собрание «призванных». Он призывает из этого мира «народ во имя Свое» (Деян. 15:13-18). Бог собирается установить видимое царство на этой земле, но только после того, как придет полнота Церкви, и будет завершен Его нынешний труд. Это царство утвердится после восхождения Церкви, а не до него.

В Новом Завете мы видим три выражения, связанных с царством. Это царство Божье, выражение, которое в первую очередь касается спасения. «Если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия» (Ин. 3:3). В настоящее время «благодать [царствует] чрез праведность» (Рим. 5:21). В конце книги Деяний мы видим, как Павел «проповедовал Царство Божие и учил о Господе Иисусе Христе со всяким дерзновением невозбранно» (Деян. 28:30-31).

Есть царство небесное, в высшей степени техническое выражение, которое мы находим только в Евангелии от Матфея, имеющем сильный иудейский акцент. Это выражение относится к правлению небес на земле в ответ на молитву Господа, которую мы читаем в Мф. 6:10. То, что это царство в некоей таинственной форме существует и сегодня, нам ясно из стиха Мф. 3:11. Это царство не утверждено в открытой и видимой форме, но существует только в осознанном подчинении верующих людей воле Бога. Необходимо видеть разницу между царством Бога и царством небесным.

Есть, правда, некоторые притчи, которые связаны как с царством Бога, так и с небесным царством, но сходство в некоторых моментах вовсе не означает идентичность во всем. Неспасенные люди включены в царство небесное, и они, в конечном счете, будут низвержены (Мф. 8:12; Лк. 13:28-29). В царстве Божьем нет ни одного спасенного человека (Ин. 3:3,5). Там, где притчи связаны с обоими царствами, их цель состоит в том, чтобы привлечь внимание, куда речь идет о царстве Божьем, к извращенным учениям, которые нападают на истину.

Притчи, изложенные в 13-й главе Евангелия от Матфея, ясно говорят, что царство небесное будет утверждено не в результате постепенного обращения всего мира в христианство, а в результате сопровождаемого катаклизмами осуждения. Это произойдет во время Армагеддона. Во время же тысячелетнего царства все люди станут гражданами царства (1 Кор. 15:24-27).

В результате подчинения всего беззакония Богу наступит царство Отца (Мф. 13:43; 1 Кор. 15:28). Это выражение относится к фиксированному состоянию, которое будет существовать вечно, когда грех и страдания исчезнут навсегда. Так, мы читаем о «новом небе и новой земле, на которых обитает правда» (2 Пет. 3:13). В таком состоянии правду уже не нужно будет отстаивать; она будет естественным плодом искупления посредством возрождающей силы Святого Духа.

Церковь, уникальное явление в Божьем плане, состоит из всех, кто принимает Христа как Спасителя от Дня Пятидесятницы до дня восхождения. Все эти верующие люди крещены Святым Духом в таинственное тело Христа. В этом теле расовые различия (например, между иудеем и язычником) исчезают (Еф. 2:11-18). Проповедь благой вести сегодня направлена не на то, чтобы призвать людей в царство как некое физическое и временное явление; она направлена на то, чтобы призвать людей в царство как нравственное и духовное явление. Мы должны перестать связывать с Господом некое физическое царство, ибо Господь в Свое время победит всех Своих врагов и установит Свое царство на земле.

Там, где сегодня слышат и принимают благую весть, она приводит людей в полноценные отношения с Богом. Они становятся членами Церкви Христа посредством крещения Духом (1 Кор. 12:13). Они становятся субъектами царства небесного, поскольку на них теперь лежит ответственность подчиняться наставлениям Христа. Они теперь находятся в вечном царстве Божьем, поскольку обладают Его жизнью и природой (2 Пет. 1:2) и обладают благословенной надеждой на то, что они будут вечно с Господом (1 Фес. 4:13-18). Кроме того, они уверены в том, что Господь, в конечном счете, утвердит Свое правление на земле. И, несмотря ни на какие временные постановления и ограничения, они

могут ожидать *вечного состояния*, где греха уже никогда не будет, и где Бог будет вечно править Своим народом.

ПОЛОЖЕНИЕ И СОСТОЯНИЕ

Положение верующего человека – «во Христе» (любимое выражение Павла), и поэтому оно совершенное. Однако его *состояние*, его духовное состояние в любой момент времени, может быть далеким от совершенства. До своего обращения верующий человек был естественным человеком, совершенно не знакомым ни с чем духовным. После принятия Христа он может быть либо духовным, либо плотским человеком, в зависимости от меры его отклика на обитающий в нем Святой Дух.

Положение верующего человека является результатом завершённого труда Христа. Оно носит совершенный и полный характер с того самого момента, когда мы доверяем Христу. Никто не может этого изменить. Мы обретаем свое положение только верой. Положение даже самого слабого верующего так же надежно, как и положение апостола. «А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими» (Ин. 1:12). «Возлюбленные! мы теперь дети Божии; но еще не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Ин. 3:2). «Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа, чрез Которого верою и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим и хвалимся надеждою славы Божией» (Рим. 5:1-2).

Состояние верующего человека, с другой стороны, может меняться изо дня в день, от мгновения к мгновению. «И я не мог говорить с вами, братья, как с духовными, но как с плотскими... потому что вы еще плотские. Ибо, если между вами зависть, споры и разногласия, то не плотские ли вы, и не по человеческому ли обычаю поступаете?» (1 Кор. 3:1-3).

ДВА ВОСКРЕСЕНИЯ

Всем мертвым суждено будет воскреснуть, но не всем в одно и то же время. Существует два воскресения. Иисус сказал: «Не дивитесь сему: ибо наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия, и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло в воскресение осуждения» (Ин. 5:28-29).

Первое воскресение состоит из трех стадий. Сначала мы читаем о *первых плодах*. Первые плоды воскресения уже в прошлом. В момент смерти Христа, как мы читаем, «И гробы отверзлись; и многие тела усопших святых воскресли, и, вышедши из гробов по воскресении Его, вошли во святой град и явились многим» (Мф. 27:52-53).

Вторую фазу воскресения можно уподобить урожаю. В момент появления Господа Иисуса в воздухе, когда Он вернется за святыми, верующие воскреснут Ему навстречу, и этот процесс известен как «восхищение». Затем они появятся на судилище Христа и отправятся на свадебный пир Агнца (1 Фес. 4:13-17; Отк. 19:7-9).

Окончательную стадию воскресения можно уподобить *сбору колосьев после жатвы*. Во время периода скорби многие люди станут верующими, и многие пройдут через мученическую смерть за свою веру в Христа (Откровение 7). Это относится и к двум свидетелям (Отк. 11:1-12), а также к множеству обезглавленных за то, что они не поклонились зверю (Отк. 20:4). Все они воскреснут в свое время.

Затем наступит окончательное воскресение. После тысячелетнего царства умершие грешники всех веков воскреснут на суд. «Прочие же из умерших не ожили, доколе не окончится тысяча лет» (Отк. 20:5). Воскресшие для такого суда предстанут перед великим белым престолом для того, чтобы их осудили и навеки прокляли (Отк. 20:11-15). Этот суд коснется всех тех, чьи имена оказались не вписанными в книгу жизни Агнца.

ЧЕТЫРЕ СУДА

Библия говорит о четырех судах, и эти суды необходимо отличать друг от друга. Всегда обращайтесь внимание на темы, место, время и результаты того или иного суда.

1. Библия говорит об *осуждении греха*. Грех верующих людей уже осужден на кресте. Мы читаем, что Господь Иисус «грехи наши Сам вознес Телом Своим на древо» (1 Пет. 2:24). Нет «никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе» (Рим. 8:1). Осуждение верующих людей навсегда осталось в прошлом, если речь заходит о грехах.

2. Библия, однако, говорит об осуждении святых. Как мы уже увидели, существует разница между положением верующих людей и их состоянием. Осуждение святых связано с их состоянием. Для святых осуждение проходит по двум направлениям.

Во-первых, есть осуждение сынов Бога, осуждение, которое проходит в этой, земной жизни. Всякий, кто рождается в этот мир, обладает природой, которая в глазах Бога неприемлема – в ней нет ничего, что Бог может назвать «хорошим», потому что даже самые лучшие и благие усилия человека испорчены его греховной природой. «Не живет во мне, то есть в плоти моей, доброе», писал Павел. Мы рождаемся с греховной природой, с врожденной склонностью творить зло.

Когда человек рождается свыше и становится Божьим дитем, он обретает новую природу. Старая природа не исчезает, но новая природа начинает существовать параллельно с ней – Божественная природа, природа Самого Бога, природа, которая не может делать ничего плохого. «Всякий, рожденный от Бога, не делает греха, потому что семья Его пребывает в нем; и он не может грешить, потому что рожден от Бога» (1 Ин. 3:9). «Как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего вовек» (1 Пет. 1:23). Эти две природы в верующем человеке находятся в состоянии войны друг с другом – и мы это узнаем не только из 7-й главы Послания к Римлянам, но и из своего горького опыта. Грех является коренным принципом, живущим в нас; те грехи, которые мы совершаем, являются видимыми плодами того греха, который живет в нашей жизни. Мы должны постоянно судить эти грехи, когда Святой Дух обличает нас в них. «Ибо если бы мы судили сами себя, то не были бы судимы. Будучи же судимы, наказываемся от Господа, чтобы не быть осужденными с миром» (1 Кор. 11:31-32). «Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды» (1 Ин. 1:9).

Алан Редпэт рассказал историю об одной семье, в которой росли два мальчика. Однажды вечером родители отправились на специальное богослужение и оставили мальчиков дома одних. Когда же родители вернулись домой, то увидели, что в доме необычно тихо. Осмотрев дом, они увидели, что была разбита очень дорогая ваза, ее осколки собраны и сложены на столе. Рядом с осколками лежала записка. В ней было написано: «Дорогие мама и папа, пожалуйста, простите нас. Мы разбили вашу вазу. Мы отправились спать, не поужинав. Джимми и Джо». «Как вы думаете», спросил Рэдпэт, «отец этих мальчиков поднялся наверх, разбудил своих мальчиков и наказал их за то, что они сделали? Конечно, нет! Они сами себя осудили, и поэтому дальнейшей кары не последовало». Наш долг состоит в том, чтобы мы осуждали себя, чтобы нам не пришлось столкнуться с наказанием нашего Отца.

Во-вторых, помимо этого осуждения верующих людей как сынов Божьих здесь и сейчас, в этой жизни, существует и грядущее осуждение верующих людей как *служителей* Божьих. Да, Христос умер за наши грехи, но на суд будут представлены наши дела как верующих людей. Жизнь и труд каждого Божьего дитя будет рассматриваться на судилище Христа после восхождения Церкви: «И потому ревностно стараемся, водворяясь ли, выходя ли, быть Ему угодными; ибо всем нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждому получить соответственно тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое» (2 Кор. 5:9-10). «Все мы предстанем на суд Христов» (Рим. 14:10). «Посему не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога» (1 Кор. 4:5). «Се, грядущее скоро, и возмездие Мое со Мною, чтобы воздать каждому по делам его» (Отк. 22:12; см. также Мф. 16:27; Лк. 14:14; 1 Кор. 15:22-23).

Великим отрывком, касающимся этой темы, конечно же, является 1 Кор. 3:11-15. В нем сказано, что огонь испытает труд каждого человека. Некоторые увидят, как их труды будут гореть как «дерево, сено, солома». Эти люди спасутся, «но так, как бы из огня» (ст. 15). Другие увидят, как их труды с честью выдержат испытание огнем, потому что дела эти будут как «из золота, серебра, драгоценных камней», и такие люди получают награду от Христа. Павел предвидел, что получит венец как часть своей награды.

3. Еще одним видом суда, о котором говорится в Библии, является суд народов, когда все народы предстанут на суд. Израиль будут судить за его постоянное неприятие Христа. Этот суд будет иметь место во время великой скорби. Главным пунктом этого суда будет Иерусалим и земля Израиля. Когда «времена язычников» подойдут к концу, евреи снова соберутся на своей земле. Они вернутся к неверию, и Бог проведет их «под жезлом» (Иез. 20:34-38).

Частичное возвращение евреев в возрожденное государство Израиль в наши дни является лишь предвестником того, что должно произойти в будущем. Инструментом, с помощью которого Бог будет наказывать еврейский народ, будет Дракон, чьи ужасные преследования (Отк. 12:13, 15, 17) будут сопровождаться излиянием «гнева Божия» на землю (Отк. 16:1). Пройдя через такие страдания, еврейский народ, в конечном счете, обратится к Господу (Зах. 12:10) и, если перефразировать слова пророка Исаии, «возникнет страна в один день» (Ис. 66:8).

Будет суд и над языческими народами. Этот суд будет проходить после Армагеддонской битвы, когда Господь окончательно вернется на землю, чтобы установить Свое царство.⁹ Местом этого суда будет долина Иосафат в окрестностях Иерусалима (Иоиль 3:1-2, 12-14). Критерием этого суда будет то, как языческие народы относились к евреям (которых Христос называл «Моими братьями») в период великой скорби. Описание этого суда представлено в Мф. 25:31-46. Воскресшие святые будут на этом суде вместе с Господом (1 Кор. 6:2; Дан. 7:22; Иуды 14-15). Народы будут разделены на два класса: «овец» (людей, которые служили Господу во время великой скорби) и «козлов» (людей, которые враждовали против «овец» во время великой скорби). «Овцам» будет дано место в тысячелетнем царстве, а «козлы» будут изгнаны в вечное проклятие. Этот суд народов позволит только искупленным людям населять тысячелетнее царство, когда наступит золотой век.

4. Окончательный суд – это суд над грешниками. Этот суд будет проходить в конце тысячелетнего царства в качестве первого действия из тех, которые будут проходить в вечности. Местом проведения этого суда будет великий белый престол. Петр называет этот суд «днем суда и гибели нечестивых человеков» (2 Пет. 3:7). Описание этого суда представлено в Отк. 20:11-15. Судить на этом суде будут дела невозрожденных людей. Свидетельства будут представлены из «книг», которые хранятся у Бога. Для тех, кого будут судить на этом суде, не будет никакой надежды, потому что имена этих людей не будут вписаны в книгу жизни Агнца. Все те, кого будут судить на великого белого престола, будут брошены в озеро огненное. Бог называет это вечное проклятие «второй смертью». Падшие ангелы, в настоящее время находящиеся «в вечных узах, под мраком», также будут судимы на том суде. Иуда называет этот суд «великим днем» (Иуды 6).

14

Правило неясности

Неясные отрывки всегда должны открывать путь к ясным. Более того, мы никогда не должны строить никаких учений на неясных или трудных для понимания отрывках. Все, что важно для спасения или христианской жизни, в Библии изложено ясно. Чтобы доказывать какое-то учение Библии, нам не нужно прибегать к неясным отрывкам.

Одним таким неясным отрывком является 1 Кор. 15:29, где мы читаем: «Что делают крестящиеся для мертвых? Если мертвые совсем не воскресают, то для чего и крестятся для мертвых?» Споры о смысле этого стиха стали причиной многих противоречий.

Мормоны сформулировали свое учение о крещении для мертвых на основе именно этого стиха. Они утверждают, что нет никакого спасения, как только через водное крещение, проводимое квалифицированным мормонским священником. Это учение распространяется и на миллионы людей, которые жили на земле и умерли, даже не зная о так называемом «возрожденном евангелии» Джозефа Смита. Как следствие, мормоны постоянно делают то, что сами они называют «трудом для мертвых», составляя генеалогические древа своих предков и других людей и крестясь за них. Джозеф Смит говорил, что те «книжки», о которых говорится в стихе Отк. 20:12, будут открыты в день суда белого престола, и в них будут записаны крещения и другие ритуалы, совершенные официальными представителями мормонской веры (Учения и заветы, Сес. 128:6-9). Один мормон рассказал Гордону Фрэзеру (чья книга «Является ли мормонская вера христианской?» представляет собой прекрасный материал об этом культе), что он лично крестился за умерших свыше 5000 раз. Мормоны составили это непомерно громоздкое учение на собственном толковании неясного текста Писания.

⁹ См. книгу автора *Exploring The Future* (Nashville: Thomas Nelson Publishers).

Одного взгляда на контекст этого стиха, однако, достаточно, чтобы понять, что о крещении здесь даже близко не идет никакой речи. Темой этого отрывка является воскресение. В истории человечества крещение за умерших практиковалось только такими еретическими культами, как маркиониты и монтанисты. Павел здесь говорит о чем-то явно ненормальном. Никтоим образом Павел здесь не одобрял эту практику. Он просто говорил здесь о ней применительно к вере в воскресение.

Отношение Павла к этой практике видно по тому, какие он использует местоимения. Он нигде не сказал, что сам следует этой практике. «Что делают крестящиеся для мертвых? ... для чего и крестятся для мертвых? Для чего и мы ежечасно подвергаемся бедствиям? Я каждый день умираю: свидетельствуюсь в том похвалю *вашею*» (курсив мой). Он дистанцируется сам и отваживает коринфских верующих от тех, кто практикует этот бессмысленный ритуал.

Учение о крещении за мертвых быстро становится несостоятельным, если внимательно рассмотреть все учение Нового Завета о крещении. Всякое учение можно признать соответствующим Писанию только тогда, когда оно согласно с другими ссылками Библии на эту тему. А один единственный стих, особенно если он вступает в конфликт со всем учением истины, не может служить исходной точкой для построения учения.

15

Толкование типов

В Библии типом является разновидность пророчества. Некоторые толкователи считают, что только ветхозаветные отрывки, процитированные в Новом Завете как типы, могут законно считаться таковыми. Это, на мой взгляд, слишком узкий подход. Такое правило не позволит нам рассматривать Иосифа как тип Христа – явно несостоятельная позиция. Можно показать на множестве примеров, что Иосиф является явным типом Христа. Достаточно вспомнить о том, что его тело было завещано быть постоянным напоминанием израильскому народу в течение всего странствия этого народа по пустыне. Отрывки, цитированные в Новом Завете в качестве типов, не являются в полной мере разновидностями: они всего лишь образцы.

Ветхозаветные типы иллюстрируют конкретные истины Писания. Они демонстрируют тот факт, что «старое в новом раскрывается, а новое в старом скрывается». Значительная часть истины Нового Завета сокрыта в Ветхом Завете, в типах. В большинстве случаев типы служат прототипом истин, связанных с Христом, Церковью или христианством. Хотя сама Церковь не является субъектом прямых ветхозаветных пророчеств, истина, касающаяся Церкви, сокрыта в ветхозаветных типах – и хотя в ветхозаветные времена она не была различима, мы сегодня, имея на руках новозаветное откровение, можем ее там видеть.

Типы могут относиться к людям, событиям, явлениям, институтам, должностям, действиям или ритуалам. В Библии мы находим два вида типов: врожденный тип, который конкретно провозглашается как таковой в Новом Завете; и подразумеваемый тип, который распознается лишь потому, что соответствует особенностям, видимым во врожденных типах. Важность всякого типа зависит от того, насколько схож между собой тип и все то, что он иллюстрирует – антитип. На различия между типом и антитипом следует обращать самое серьезное внимание.

Существует два важных правила толкования типов. Никогда не следует пытаться доказывать какую-либо доктринальную позицию, исходя из типологии. Толковать типы нужно только на основе явных новозаветных истин.

Истории о многочисленных людях Ветхого Завета явно предвещают многие аспекты жизни Христа или жизни христиан. Возьмем, к примеру, Иосифа. Начнем с того, что он был любимым сыном своего отца. Отец выделил его из всех сыновей, всех его родных братьев, подарив ему разноцветный халат, наряд, характерный для вождя или священника. Его братья стали завидовать ему, не могли миролюбиво с ним говорить. Их возмущало такое особое отношение отца к Иосифу. Сны Иосифа, которые предсказывали его грядущую славу и власть, вообще привели их в безудержный гнев. После того, как отец послал Иосифа к братьям, те напали на него и продали в рабство. Преданный в руки язычников, он был оклеветан и пострадал за чужие грехи.

В темнице фараона он «проповедовал» другим людям о том, какой их ждет приговор. Виночерпию он принес весть жизни, а хлебодару – весть второй и худшей смерти. Когда же Иосиф вышел из темницы, ему доверили положение

второго человека в стране после фараона, он стал правой рукой монарха, правителем всего Египта, перед которым все обязаны были склоняться.

После того, как Иосиф вознесся – был взят из небытия и оказался на самом высоком посту – ему была дана невеста из язычников. При этом он остался верен своим родным братьям, детям Израиля. Он привел их к тому месту, где они глубоко раскаялись в том, что когда-то давно так несправедливо поступили с ним. В конечном счете, к нему пришли «все народы».

В истории об Иосифе мы практически не видим тех мест, которые не были бы параллелью с повествованием об Иисусе. Иосиф является одним из великих жизненных типов Господа Иисуса Христа в Ветхом Завете. Другими такими типами являются Моисей и Давид. В большей или меньшей степени такие люди, как Адам, Ной, Мелхиседек, Исаак, Самсон, Вооз, Иисус Навин, Аарон, Иеремия и Иона являются прототипами Господа Иисуса. То же можно сказать и о многих других.

Такой же характер типов носят в Ветхом Завете не только люди, но и события. Искупление Израильского народа из Египта является типом искупления большего масштаба. Египет символизирует мир; фараон является могущественным и злым монархом. Израильтяне, рожденные в рабстве и находящиеся под смертным приговором, служат типом грешников и их гибели. Никто не мог помочь Израилю, кроме Бога. Затем пришел искупитель, Моисей, который является типом Христа. В центре процесса искупления и освобождения Израиля был Моисей. Он потряс Египет великими знаменами и чудесами и разоблачил хваленую силу фараона, показав все его тщеславие. Израиль был искуплен кровью пасхального агнца, «крестился в Моисея» и отделился от старой жизни в Египте, движимый вперед верой, а не видением.

Практически каждое событие, которое израильский народ пережил в пустыне, символизирует все то, что верующие люди переживают сегодня. Израиль ел манну с небес, потому что пустыня (в нашем случае окружающий нас мир) ничего не давала им в их пути. Они пили воду из расколотой скалы (тип нисхождения и исполнения Святым Духом после смерти Христа). У них была война с амаликитянами, в которой они победили благодаря присутствию среди них Иисуса Навина – чье имя означает то же, что и имя Иисуса – и благодаря труду Моисея как ходатая (все это является типом нашей войны с плотью и наших средств, помогающих нам победить). Они пришли к Синаю, где узнали, как верующий человек должен строить свою жизнь, чтобы она была угодна Богу. Они вошли в Ханаан и узнали, как жить победоносной жизнью в этой стране (Ханаан служит типом «небесного», или места сражений и благословений). Пункт за пунктом, эта история носит типический характер.

Подобным образом, многие события в жизни Давида являются типическими. В самом деле, одна из главных задач в изучении жизни многочисленных друзей и врагов Давида состоит в том, чтобы увидеть, что они делали с Давидом, и что Давид делал с ними, и таким образом понять, как это все служит иллюстрацией к тому, что люди делают в Иисусом, великим Сыном Давида, и что однажды Он сделает с ними.

Книга Эсфирь содержит типическое учение, как и книги Иисуса Навина и Руфи.

В Ветхом Завете многие великие вещи носят типический характер – например, скиния. Каждая ее часть имеет свое значение. В этом плане прекрасным материалом служит книга Генри Солтау о скинии, изданная в 1850 году (см. «Список литературы для дополнительного изучения»). Одной из лучших недавних книг по теме скинии является работа Стивена Олфорда «В одном лагере с Богом» (Loizeaux Brothers). В изучении типологии скинии важно иметь хорошее пособие, потому что некоторые исследователи впадают в крайности и делают совершенно необоснованные утверждения, проявляя рвение в исследовании типологии скинии. Такие толкования дискредитируют само понятие типологии.

Многие другие вещи в Ветхом Завете также носят типическое значение. Жезл Аарона, ковчег Ноя, многое из того, что Ионафан передал Давиду, река Иордан, проказа, потерянная голова топора в истории о Елисее, мед в туше льва в истории о Самсоне, светильник и кувшин Гедеона, и даже Вавилонская башня – все имеет свое внутреннее значение, не лежащее на поверхности.

Возьмем, например, ритуал в День Очищения. В этот день первосвященник мог войти за завесу и служить в святой святых. Каждый аспект этого ритуала имел свое типическое значение. Центром всего ритуала были два козла. Один из них становился так называемым козлом отпущения, потому что и символически, и типически на него ритуально возлагали грехи людей. Затем этого козла отдавали в руки специального служителя, который уводил козла из стана в пустыню, в безлюдное место. Таким путем как бы уносились грехи людей. Другого козла забивали, а его кровью первосвященник окроплял в святой святых то место, где

восседал Сам Бог. Нужно было два козла, чтобы олицетворить труд Христа на кресте. Он не просто пролил Свою кровь за наши грехи, но и взял их от нас. Потом Он вознесся в святую святых, на небеса, будучи нашим Великим Первосвященником, чтобы предстать там перед престолом спасительной добродетели Его крови.

Опасность в обращении с типами Библии состоит в том, что многие злоупотребляют их значениями или используют искусственные, значения, продиктованные игрой воображения, не подтвержденные Библией, с помощью сомнительных методов толкования. Если мы избежим таких ошибок, типы Библии только обогатят наши знания и представления о Писании.

16

Толкование притч

Притчей является земная история с небесным смыслом. За этой чисто человеческой историей скрывается богословская истина и духовный урок.

Не все притчи предназначались для того, чтобы сделать истину очевидной для слушателя. Некоторые, например, притчи о царстве небесном в 13-й главе Евангелия от Матфея, предназначались для того, чтобы скрыть истину. Господь хотел, чтобы Его ученики понимали эти истории и могли толковать две из них, чтобы иметь ключ к разгадке остальных. В то же время Он скрыл эту истину от тех людей, которые отвергли Его, Его учение и Его служение.

Притча состоит из трех частей: благоприятного случая для ее рассказа; самой истории, в основе которой, как правило, лежит главная тема или главное событие; и морали, духовного урока, которому эта притча призвана нас научить.

Поэтому в толковании притч мы должны обращать внимание на каждую из этих частей. Начинаем мы с определения того, когда, где и зачем эта история рассказана. Сама история обычно представляется вполне очевидной, поэтому в комментариях практически не нуждается, если только не нужно принимать в расчет обычаи или практику библейских времен. И, наконец, мы должны определить, какое отношение данная притча имеет к Христу и Его царству.

Притча содержит одну главную истину. Часто говорят, что нельзя сделать так, чтобы притча, что говорится, «бежала на всех четырех». То есть, не всякий пункт притчи можно подогнать под главную истину. Наша цель должна заключаться в том, чтобы раскрыть главную идею притчи и не стремиться вкладывать в каждую ее фразу двойной смысл.

Особенно осторожными нам надо быть, когда мы используем притчу для доказательства истинности какого-либо учения. Легко увидеть в притче ту позицию, которую мы хотим отстаивать. Но наши доктринальные позиции исходить из ясного учения всего Писания, а не из отдельно взятой притчи.

Когда какая-то притча встречается больше, чем в одном Евангелии, разные повествования нужно сравнивать. Сходство далеко не всегда означает идентичность.

Те черты, которые противоречат другим ясным положениям Писания, нужно рассматривать просто как фон этой истории, и не следует их подвергать тщательному толкованию. Например, если мы читаем в притче о пяти мудрых и пяти глупых девах (Мф. 25:1-2), это вовсе не значит, что количество спасенных и потерянных людей должно быть одинаковым. Данная притча учит вовсе не этому.

Мы должны избегать диких и ничем не подтвержденных утверждений. Св. Августин в своих толкованиях притч впадал в дичайшие крайности. В качестве наглядного примера можно привести его толкование притчи о добром самарянине. Согласно Августину, человеком, шедшим из Иерусалима в Иерихон, был Адам; Иерусалимом был город мира, из которого Адам был изгнан; Иерихоном была луна; ворами были дьявол и его ангелы; маслом, излитым на раны жертвы, было утешение надежды; вином был призыв трудиться не покладая рук; тем животным, на котором ехал добрый самарянин, была плоть Христа; гостиницей была Церковь, а хозяином гостиницы был апостол Павел. При такой богатой игре воображения можно дойти до того, что Библия начнет учить всему, что нам хочется.

Давайте теперь применим к данной притче (Лк. 10:25-37) правильные методы толкования. В первую очередь мы обращаем внимание на то обстоятельство, при котором она была рассказана. Господу Иисусу только что бросил вызов один законник, который хотел подвергнуть сомнениям знания и авторитет Господа. Будучи левитом, или законником, этот человек считался знатоком Закона Моисея, и его задача заключалась в том, чтобы разъяснять этот Закон людям, чтобы они могли строить свою жизнь в соответствии с этим Законом и тем самым угождать Богу. Он попросит Иисуса сказать ему, что нужно делать,

чтобы наследовать вечную жизнь. Господь вернул этот вопрос самому законнику. «В законе что написано?», спросил Иисус. Законник ответил главной идеей Закона – возлюби Бога и возлюби ближнего своего. Затем, желая сохранить свое лицо, законник спросил: «А кто мой ближний?». Он принадлежал тому социальному классу, представители которого вообще считали немислимым считать своими «ближними» язычников или самарян. В тексте Писания сказано, что он хотел «оправдать себя». Возможно, он начинал подозревать, что его иудейская исключительность – неправильная идея. Все это представляет собой предпосылку и обстоятельство, при которых данная притча была рассказана.

Саму историю о добром самарянине едва ли стоит пересказывать. Иерусалим, город, в котором Бог установил Свое имя на более чем тысячу лет, был местом религиозного благословения и привилегий, тогда как Иерихон был проклятым городом (Нав. 6:25). Дорога от Иерусалима до Иерихона была полна разбойников. Иосиф говорит, что Ирод незадолго до этого уволил тысячи работников, занятых на строительстве храма. Эти безработные люди теперь собрались в банды, которые терроризировали местность между двумя городами.

В истории мы читаем, что путник подвергся нападению, был ограблен, жестоко избит и был брошен умирать. Мимо проходит священник, представитель иудейской религии – той самой религии, которая призывает к милости по отношению ко всем, в том числе и животным (Исх. 23:4-5). Как человек, преданный Богу и каждый день совершающий священные обряды в храме, этот священник, вне всякого сомнения, должен проявить сострадание к несчастному путнику, лежащему у дороги. Но не тут-то было. Он поспешил поскорее пройти мимо этого неприятного случая.

Затем проходит левит. (Помните, что именно левит затеял этот разговор, стараясь подвергнуть сомнениям авторитет Господа.) Левит был также из социального слоя священников, только рангом ниже. Он также был служителем храма и, кроме того, ярым последователем Закона Моисея. Его труд заключался, помимо всего прочего, и в том, чтобы толковать Закон Моисея, чтобы люди могли правильно следовать этому Закону на практике. Уж этот-то человек должен помочь бедному путнику, лежащему у дороги в Иерихон. Но мы опять ошиблись. Он тоже прошел мимо.

Иисус ввел в эту притчу священника и левита для того, чтобы показать пустоту организованной религии, бессердечность законничества, несостоятельность тех людей, которые призваны знать Бога и делать добрые дела, но лишены при этом любви.

Затем Господь вводит в эту историю самарянина. Иудеи презирали самарян, считали их людьми низшего сорта. Они были готовы пойти в обход, потратив лишние тысячи миль, лишь бы не идти через Самарию. Самарянин в данной притче представлял Самого Господа Иисуса, презренного и отвергнутого руководителями Израиля, но готового помочь заблудшим, несчастным, падшим. На раны несчастного путника самарянин излил масло и вино – масло, чтобы утолить боль, а вино, чтобы промыть раны. Затем он усадил путника на своего осла. Привез его в гостиницу, оплатил его проживание и пообещал на обратном пути доплатить все дополнительные расходы.

Рассказав эту историю, Господь спросил: «Кто был ближний попавшемуся разбойникам?». Законник наверняка почувствовал себя неловко; он мог дать только один ответ: самарянин. Но он не мог даже произнести этого презренного слова. «Оказавший ему милость», ответил он, оставаясь верным своим предрассудкам. «Иди, и ты поступай так же», сказал ему Иисус.

Каков главный смысл этой притчи? Она предназначена для того, чтобы напомнить нам о нашем долге помогать нуждающимся в помощи, независимо от того, кто они, и в каких мы с ними находимся отношениях. В своей жизни мы постоянно сталкиваемся с людьми, испытывающими отчаянную духовную или физическую нужду. Они являются нашими ближними. Разве Бог не указал нам путь? Разве Он Сам не стал ближним для всего человечества, сойдя на землю, где мы пребываем в своих грехах и нуждах? Эту притчу еще можно использовать как историю о благой вести, если применим правильные методы толкования.

Толкование пророчеств

Больше всего противоречий возникает при толковании пророчеств, чем при толковании каких-либо других разновидностей божественной истины. В основе всякого подхода к пророчеству лежит императивная потребность иметь эффективную и единую систему. Невозможно следовать золотому правилу

толкования Библии – то есть, стремиться к буквальному, историческому, культурному и грамматическому пониманию пророческих отрывков – и в то же время допускать элементы аллегорического толкования.

Если мы будем толковать пророчества Писания в соответствии с этим золотым правилом, тогда мы неизбежно придем к диспенсациональному взгляду на Писание. У нас не может быть непонятной смеси взглядов, касающихся периода до тысячелетнего царства, после тысячелетнего царства и самого тысячелетнего царства. Со своими взглядами мы должны четко определиться. Или, если говорить точнее, мы должны сделать так, чтобы наши взгляды определялись результатами нашего толкования. Прежде всего, наше толкование должно быть достаточно понятным, чтобы охватить всю пророческую истину, и при этом оно должно быть последовательным.

Грамматико-буквальный подход к пророчеству приведет к сбалансированному диспенсационализму; правильно развитый диспенсационализм приведет к взгляду на пророчество, касающемуся периода до тысячелетнего царства. Пророки Ветхого завета предсказывали весьма простым языком и выразительными терминами наступление золотого века на земле, во время которого править будет Христос, Израиль станет над всеми народами, Иерусалим будет столицей мира, а мир, прогресс и процветание будут всеобщей нормой. К такому взгляду ведет буквальный подход к толкованию пророчеств.

При толковании библейского пророчества лучше всего сначала получить ответы на несколько вопросов, и только потом составлять свое мнение о его смысле. Это пророчество изложено буквальным, образным, поэтическим, или символическим языком? Каким является буквальное толкование этого отрывка? Когда жил данный пророк, и каким было его культурное и историческое окружение? Исполнилось ли это пророчество полностью, частично, или еще не исполнилось? Исполнилось ли это пророчество непосредственно во время самого пророка, но не остались ли в нем те черты. Которые требуют еще одного, более полного осуществления в будущем? Относится ли это пророчество к иудеям, язычникам или Церкви? Есть ли у данного пророчества какое-нибудь условие, как, например, было условие у пророчества Ионы относительно проклятия Ниневию? Какие еще отрывки Писания проливают свет на это пророчество? Есть ли в данном пророчестве какой-нибудь мистический элемент, как, например, в пророчестве Осии «Я... из Египта вызвал сына Моего» (Ос. 11:1), в пророчестве, которое иудеи относят к Израилю, но которое, как показывает отрывок Мф. 2:14-15, в действительности относится к Христу? В каком контексте было дано это пророчество? Каким языком это пророчество составлено: прямым, символическим, апокалипсическим? (Книги Даниила, Захарии и Откровения являются примерами апокалипсического пророчества.)

Практически все пророчество относится к одному из четырех направлений осуществления. Многие пророчества Ветхого Завета указывают на *первое пришествие Христа*. Его рождение, жизнь, служение, страдания, смерть, воскресение, вознесение и сошествие Святого Духа в День Пятидесятницы – все это было предсказано. Некоторые библейские пророчества относятся к *событиям последнего времени христианства*, кульминацией которых будет восхищение церкви и всеобщее вероотступничество самого христианства. Другие пророчества относятся к *окончательному возвращению Христа на землю*. Они говорят о приходе зверя, посланника дьявола, и о той невероятной силе, которой он будет обладать. Они говорят о великой скорби, о битве при Армагеддоне, о суде народов. Есть пророчества, которые относятся к тысячелетнему правлению, которые говорят об окончательном установлении буквального царства Христа на земле и о последующем установлении вечного царства на новых небесах и на новой земле. Если все время помнить об этих главных четырех направлениях осуществления, толкование Библии станет проще.

Библия отличается от всех остальных книг тем, что способна предсказывать будущие события точно и безошибочно. Существуют определенные требования истинного пророчества, и Библия в полной мере всем им отвечает. Очевидно, что пророчество должно быть написано до исполнения события. Оно должно превосходить способность человека предвидеть события. Например, предсказание появления кометы в определенное время и в определенном месте над землей является не пророчеством, а результатом математических расчетов. Пророчество должно быть подробным. Знаменитые слова дельфийского оракула о том, что если Крез, богатый и победоносный царь Лидии, вступит в войну против Персии, то уничтожит великую страну, не были пророчеством. Это было загадочное высказывание, которое можно было понять двояко. Крез понял так, что он уничтожит Персию и поступил соответствующим образом. Но в результате он уничтожил свое собственное царство. В истинном пророчестве должно пройти

значительное время между высказыванием пророчества и его исполнением, чтобы пророк или какая-нибудь другая заинтересованная сторона не могли попытаться подменить осуществление пророчества. Более того, пророчество должно исполниться ясным и очевидным образом в свое время. Возьмите, к примеру, пророчество Господа Иисуса относительно Его неминуемой смерти. Он сказал: «Вот, мы восходим в Иерусалим, и Сын Человеческий предан будет первосвященникам и книжникам, и осудят Его на смерть; и предадут Его язычникам на поругание и биение и распятие; и в третий день воскреснет» (Мф. 20:18-19). Это пророчество состоит из двенадцати важных частей, и каждая из них должна исполниться.

Некоторые принципы толкования Писания имеют общую природу. Другие характерны только для пророчеств. Мы кратко рассмотрим двенадцать основных принципов, и постараемся при этом не повторяться.

1. Принцип *пророческой перспективы*. Многие пророчества Библии сосредоточены на двух кульминационных событиях в истории человечества – на первом и втором пришествиях Христа. Мы можем сравнить эти два события с двумя горными вершинами, между которыми простирается огромная долина. Пророки прекрасно видели вершины, но не видели ту долину, которая их разделяет, как не видели, насколько она глубока и широка. Так и мы часто находим, как эти два прихода Христа рассматриваются в ветхозаветном пророчестве вместе. Мы живем сегодня в этой долине, поэтому мы обладаем правильной перспективой обоих приходов Христа. Вряд ли нам стоит повторять, что ветхозаветные святые ничего не знали о веке Христа, как Павел напоминает нам об этом в Еф. 3:1-6 и в других местах. Мы читаем о том, что сами пророки проявляли любопытство относительно различных аспектов своих пророчеств (1 Пет. 1:10-12).

21-й Псалом является типичным примером того, как рассматриваются вместе два прихода Христа. В этом великом мессианском псалме Давид подробно представляет два обстоятельства, касающихся Голгофы. Сначала он говорит об этой ужасной реальности (1-21) и так подробно описывает смерть от распятия, что создается впечатление, будто он сам стоит возле креста. Затем он говорит о невероятных результатах распятия (22-31), начиная с разговора о Мессии как Священнике (22-26), а затем как о Князе (27-31). Затем он перескакивает века и видит, как языческие народы поклоняются Господу при утверждении грядущего царства. Переход от одного века к другому выглядит внезапным, как будто между страданиями Христа и славой, которая еще только будет, нет никакого разрыва во времени. С точки зрения Давида такого разрыва во времени не было.

Понимание такого принципа толкования очень помогает при толковании пророчеств Даниила, в частности, длинного и запутанного пророчества, представленного в 11-й главе книги Даниила. Пророк видит непрерывную цепь событий с *heyday* Персидской империи до самой смерти сирийского тирана Антиоха Епифана (Дан. 11:1-35). Затем пророчество делает гигантский шаг вперед и описывает приход Антихриста (стихи 36-45). Неспособность увидеть этот разрыв между диспенсациями в пророчестве приведет только к путанице.

2. Принцип *панорамной ссылки*. Библейские пророчества относятся к трем классам людей, о которых мы уже ведем речь, «Иудеях, Еллинах, церкви Божией» (1 Кор. 10:32). В первые две тысячи лет истории человечества (согласно библейской хронологии) Бог имел дело с народами, язычниками; от Авраама до Дня Пятидесятницы Бог имел дело с человечеством через иудеев, еврейский народ; со Дня Пятидесятницы появился третий класс, Церковь. Всякое библейское пророчество относится к одному из этих трех классов. Многие пророчества связаны с языческими народами и их местом в Божьем плане относительно человечества. Сотни пророчеств связаны с еврейским народом, их скитаниями, тяготами и победой. Некоторые пророчества относятся только к Церкви. Мы всегда должны помнить об этих трех панорамных различиях.

3. Принцип *поэтического высказывания*. Некоторые пророчества изложены поэтическим, образным, символическим языком. Иногда пророчество представлено таким образом, что его смысл сознательно скрыт или прикрыт. В качестве примера можно привести притчи 13-й главы Евангелия от Матфея. Они были даны в такой форме, что были сокрыты от неверующих людей, но в то же время были понятны верующим людям (Мф. 13:10-17).

Первое пророчество Библии по своему характеру поэтическое и таинственное: «И вражду положу между тобою [змеем] и между женою. И между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту» (Быт. 3:15). Это пророчество о приходе Христа. Оно говорит о Его обоих приходах: первом приходе Христа, когда змей будет «жалить Его в пяту» (завуалированное упоминание о кресте), и о Его втором приходе, когда семя женщины (Христос) окончательно сокрушит голову змея.

Толкование пророчеств Библии требует хороших знаний тех законов, по которым строятся символы, обороты речи, типы, притчи и аллегории.

Значительная часть пророчеств Библии написана в поэтической форме, поэтому серьезное внимание необходимо обратить на ту буквальную истину, которая скрыта за этой формой. Особенно это актуально для апокалипсических пророчеств, которые всюду используют символы. Чтобы правильно толковать символы, нам нужно знать, как с ними обращается Святой Дух. Не всегда просто решить, изложено данное пророчество в буквальной или символической форме, поскольку многое из того, что используется в Писании в качестве символов, являются также и буквальными реальностями. Когда мы читаем о том, как огромная гора, пылающая огнем, низверглась в море (Отк. 8:8-9), это повествование может быть буквальным. Очевидно, что всемогущий Бог мог вызвать извержение горы Везувий на самом берегу Средиземного моря. Однако это повествование могло быть и символическим описанием грядущей войны. Контекст, общий смысл отрывка, адекватность или неадекватность буквального толкования – на все это необходимо обращать внимание.

4. Принцип *прогрессивного освещения*. Пророческая истина (как и любая истина Библии) очень часто раскрывалась не тут же, а поэтапно, по частям, частично у Исаии, частично у Иеремии. Классическим примером такого принципа является пророчество о «грядущем семени». Истина как о первом, так и о втором приходе Христа раскрывается потихоньку и разбросана по всей Библии. Точно так же и истина о грядущем Антихристе не дана сразу и полностью в каком-то одном месте Писания. Она раскрывается постепенно, в разное время и разными способами.

Тот факт, что богодухновенный характер пророческой истины носит прогрессивный характер, должен предупредить нас о том, что божественный характер такой истины может носить такой же прогрессивный характер. Например, Даниилу было сказано: «Сокрой слова сии и запечатай книгу сию до последнего времени» (Дан. 12:4). Некоторые пророческие утверждения в его книге нельзя понять в полной мере вплоть до того времени, когда этим пророчествам было суждено сбыться. Сегодня мы живем на пороге восхищения Церкви и исполнения пророчеств последнего времени. Следовательно, сегодня мы знаем гораздо больше о пророчествах Писания, чем это знали исследователи Библии семьдесят-восемьдесят лет назад. Пророчества относительно Израиля и России сегодня становятся актуальными как никогда, тогда как двести или триста лет назад важность этих пророчеств представлялось просто нелепым. И все равно, просто поразительно, насколько правы были некоторые исследователи Библии даже в свое время, когда писали о возрождении Израиля, а также о взлете и падении России.

Наше собственное постижение пророческой истины также часто носит прогрессивный характер. Иногда нам приходится менять свои взгляды, которым мы когда-то следовали. По мере того, как нам все больше становится ясным, наше представление об общей пророческой истине становится лучше.

5. Принцип *сложных деталей*. Пророчество, изложенное в стихе Ос. 11:1, иллюстрирует истину о том, что иногда отрывок обладает более глубоким смыслом, чем это может показаться на первый взгляд. Израиль с общенациональной точки зрения был «сыном» (Исх. 4:22), а иудеи были склонны рассматривать мессианские пророчества о сыне и слуге (Исаии 53) в национальном смысле, а не в личном, мессианском. Но если Израиль как народ называется Божьим «сыном», само это слово здесь относится к Христу. Это обстоятельство относительно того, как Сын Божий был вызван из Египта, было в буквальном смысле исполнено в ранние годы жизни Христа. Иосиф и Мария были вынуждены бежать в Египет, чтобы уберечь младенца Христа от гнева Ирода. Матфей показывает, что это энигматическое пророчество действительно было исполнено в буквальном и историческом смысле (Мф. 2:13-15).

Толкование пророчества чем-то напоминает собирание огромной мозаики. Часто мы собираем по крупичкам фрагменты пророчества и думаем, куда их вставить. Одно губительно для всякого собирания целой картины – мы никогда не должны вставлять деталь туда, куда она естественным образом не подходит. С другой стороны. Мы не должны игнорировать какую-либо деталь только от того, что она кажется нам неудобной, потому что она угрожает нашим собственным представлениям, или потому что мы не можем увидеть, где ее место во всей картине в целом. Рано или поздно, если только мы проявим терпение и честно будем относиться к толкованию пророческой истины, Святой Дух покажет нам, как эти фрагменты на самом деле гармонизируют в общей картине.

Существует множество сложных деталей в ветхозаветном пророчестве относительно Вавилона, Ассирии, Египта и других стран. Эти детали. Судя по всему, указывают на то время, которое по-прежнему остается в будущем. Каким

образом и где они исполнятся, зачастую остается совершенно непонятным. Однако мы можем быть совершенно уверены, что когда наступит время исполнения, те вопросы, которые кажутся нам сейчас непонятными, будут разрешены самым простым и естественным образом.

6. Принцип *первоначальной ассоциации*. Пророки изначально проповедовали представителям своего поколения. Пророки не появлялись в Израиле, если не считать времени вероотступничества. В первую очередь пророки думали о том, чтобы вернуть народ к Богу. Поэтому, несмотря на то, что их пророчества носят явный характер предсказаний, нам необходимо обращать внимание и на то время, в которое жил пророк, чтобы посмотреть, не проливает ли время этого пророка какой-нибудь свет на данное пророчество. Например, пророк Исаия посвящает первые пять глав своей книги осуждению Израиля за нравственную и духовную слабость. Многие из того, что он сказал, относится к его собственному времени, потому что в те дни росла и становилась все более угрожающей сила Ассирии. Исаия ясно видел, что десять колен северного царства будут разгромлены и рассеяны ассирийцами, и что Иудея тоже почувствует на себе всю силу ассирийского войска. Многие его предостережения были связаны именно с этими грядущими событиями.

Главной темой 7-й главы является сирийско-ефремов союз, направленный против Иудеи. Израиль и Сирия объединили свои силы против маленького царства Иудеи, чей царь Ахаз был на грани помешательства. Пророку было сказано дать упрямому и отступившему от веры царю знамение, которое тот отверг. Но, как бы то ни было, это пророчество было ему дано: «Се, Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил» (Ис. 7:14). Стих Мф. 1:23 ясно показывает, что в более широком смысле это пророчество является мессианским и предсказывает рождение Христа. Однако это пророчество в первую очередь ассоциировалось с пророком того времени и связывалось с непосредственной международной обстановкой; далее пророк говорил, что не успеет этот младенец вырасти, как «земля та, которой ты страшишься, будет оставлена обоими царями ее» (Ис. 7:16). Это пророчество сообщало Ахазу, что очень скоро Факей, царь Израиля, и Рецин, царь Сирии, исчезнут с лица земли. Это пророчество, помимо всего прочего, должно было ободрить слабого и греховного Ахаза, чтобы помочь ему довериться Богу, а не обращаться к Ассирии за помощью, как он неразумно собирался сделать.

В 8-й главе мы видим другие свидетельства этого пророчества. Жена пророка родила сына. Пророк дал ему символическое имя Магер-шелал-хаш-баз, которое означает: «Спешите, спешите к добыче». Пророк объяснил: «Ибо прежде нежели дитя будет уметь выговорить: отец мой, мать моя, – богатства Дамаска и добычи Самарийские понесут перед царем Ассирийским» (Ис. 8:4). В третий год правления Ахаза Дамаск был разграблен, Рецин был убит, а ассирийцы обратят все свои взоры на Самарию.

Первоначальная ассоциация пророчества часто проливает свет и на само пророчество. Многие ветхозаветные пророчества, например, относятся к надвигающемуся ассирийскому и вавилонскому вторжению в Израиль и Иудею. Да, иногда в них чувствуются оттенки последнего времени, но гораздо чаще многое из того, что было предсказано, в полной мере исполнялось еще при жизни самого пророка.

7. Принцип *частичного осуществления*. Большое количество пророчество Библии исполнялось либо скоро, либо спустя очень много лет. Исполнение первых носило немедленный, местный, частичный и типический характер, но часто некоторые детали этих пророчеств все же не осуществлялись, или осуществлялись частично. Это происходило потому, что данное пророчество ждало более позднее, широкое и полное исполнение. Некоторые пророчества, связанные с падением Вавилона, исполнились в истории только отчасти; следовательно, можно предположить, что Вавилон будет восстановлен в конце времени, и те пророчества о Вавилоне, которые по-прежнему дремлют за завесой времени, все же исполнятся. 18-я глава Откровения (дополнительное и последующее пророчество, касающееся Вавилона) практически ясно говорит о том, что Вавилон будет восстановлен, и что он станет финансовым центром всеобщей империи Зверя.

Пророчество Иоиля относительно прихода Святого Духа исполнилось в День Пятидесятницы только частично (Иоиль 2:28-32; Деян. 2:16-21). Петр процитировал случившееся как осуществление пророчества Иоиля, но совершенно очевидно, что знамения осуждения, связанные с этим пророчеством, никакого отношения к Дню Пятидесятницы не имеют. Более того, Иоиль явно связывал свое пророчество с «днем Господним, великим и страшным». Очевидно поэтому, что

второе и более полное осуществление этого пророчества произойдет в последние дни.

После восхищения Церкви обстановка на земле будет практически такой же, какой она была до Дня Пятидесятницы. Затем Бог еще раз изольет Свой Дух на иудеев. 7-я глава Откровения показывает, что будет огромное излияние Духа Святого на колена Израиля, и что бесчисленные миллионы язычников обретут спасение. В это время будут исполняться все знамения осуждения, о которых говорил Иоиль, и о чем так ясно говорит Апокалипсис.

8. Принцип *простого осуществления*. Мы должны искать буквальное осуществление пророчества, а не искать специально аллегорий в том, что мы читаем в Писании. Когда Бог говорит об Израиле, Он имеет в виду Израиль; когда Он говорит о Церкви, Он имеет в виду Церковь. Те пророчества, которые были связаны с первым приходом Христа, буквально осуществились в истории человечества. Точно так же те пророчества, которые указывают на Его второе пришествие, в буквальном смысле осуществляются, когда для этого придет время. Буквальное возрождение государства Израиль в наши дни возвещает о грядущем втором пришествии Христа.

Мы не всегда можем видеть, насколько точно могут исполниться те или иные пророчества, но мы можем не сомневаться в том, что Бог всегда сдержит Свое слово. Голод в Самарии иллюстрирует то, каким простым, прямым и естественным образом Бог осуществляет на земле Свои планы (4 Цар. 6:24 – 7:20).

Сирийцы осадили Самарию, и голод в городе был таким страшным, что жители поедали своих детей. Царь услышал об этом ужасе и обвинил в этом пророка Елисея. Ответом Елисея было пророчество: «Выслушайте слово Господне: так говорит Господь: завтра в это время мера муки лучшей будет по сиклю и две меры ячменя по сиклю у ворот Самарии». Один из придворных царя выступил против Елисея: «Если бы Господь и открыл окна на небе, и тогда может ли это быть?». Елисей ответил: «Вот увидишь глазами твоими, но есть этого не будешь» (4 Цар. 7:1-2).

Пророчество казалось непонятным, но его исполнение было самым простым. Той же ночью сирийцы слышали шум несущихся колесниц. Решив, что израильский царь стоворился против них с царями хеттейскими и египетскими, они впали в панику, бросили свои шатры, провизию, колесницы и повозки – одним словом, все. На следующее утро четыре прокаженных увидели брошенный сирийцами стан и сообщили об увиденном измученным голодом жителям Самарии. Царь поручил тому придворному, который выступал против Елисея, стать у ворот города и следить за тем, чтобы не было беспорядков. Когда же голодные жители Самарии увидели брошенные сирийцами богатства, то столпились у ворот и насмерть затоптали этого чиновника. Так вот просто, точно, в полной мере и буквально было исполнено пророчество. Это один из тех случаев, когда пророчество исполнилось быстро и в полной мере.

Многочисленные пророчества Ветхого Завета говорят о Египте. Так, у Иезекииля есть семь пророчеств против Египта (главы 29-32) и десятки фраз, предсказывающих будущее этой страны. Некоторые из этих пророчеств были буквально исполнены во время вавилонского вторжения, а некоторые пока так и не были исполнены. Исаия, Иеремия и Иоиль также много говорили о будущем Египта и о враждебном отношении этой страны к Израилю. Там мы тоже находим детали, которые еще не осуществились. Например, Исаия говорит: «И иссушит Господь залив моря Египетского» (Ис. 11:15). Контекст ясно показывает, что данное предсказание сбудется в последние дни. Где-то в будущем Господь иссушит Нил, что приведет к истощению Египта, который справедливо называют «даром Нила». Подробности того, когда и где именно произойдут эти события последних дней, нам пока неизвестны.

9. Принцип *иллюстрированных типов*. Значительная часть ветхозаветных биографий, истории и религии носят типический характер. То есть, та информация, которая представлена относительно конкретных людей, событий или церемоний, на самом деле является разновидностью пророчества, посредством которого Святой Дух показывает все то, что Бог задумал на будущее.

Жизнь таких людей, как Давид и Соломон, например, служит нам пророческим уроком. Господь Иисус, в свою очередь, будет править сначала как Давид, чтобы победить всех Своих врагов, а затее как Соломон, в процветании, мире и славе. «Праздники Господни», о которых идет речь в 23-й главе книги Левит, носят типический и пророческий характер. Они проводились ежегодно, как это и требовалось, но каждый из них имел более глубокий смысл, чем это могло показаться на первый взгляд. Эти праздники разделялись на две группы. Четыре из них (Пасха, Неквасной хлеб, Начатки и Пятидесятница) проводились в начале

года и предвещали те события, которые буквально исполнились во время смерти и воскресения Христа, а также при сошествии Святого Духа в День Пятидесятницы. Затем, если перескочить по еврейскому календарю до седьмого месяца, проводили еще три праздника (Трубы, Очищение и Скинии). Перерыв в календаре между этими двумя группами праздников предвещал нынешний век. Оставшиеся три праздника указывали на окончательное собрание Израиля на своей Земле, на очищение этого народа, на его обращение к Христу, а также на славное и радостное тысячелетнее правление. Как символизм первых трех праздников был исполнен в точности до буквы, так и символизм последних трех праздников тоже будет исполнен в полной мере буквально.

Пророчества мы видим в типах по всему Ветхому Завету. История об Иосифе от начала и до конца представляет собой удивительное предвестие Личности и труда Христа. Антиох Епифан (Дан. 11:21-35) является типом Антихриста. Некоторые обстоятельства из жизни Давида были предвестниками некоторых обстоятельств из жизни Христа. То, что израильский народ пережил от Египта до Ханаана, служит нам тем скрытым учением, которое становится понятным в Новом Завете. И такие примеры можно перечислять бесконечно.

Таким образом, типы являются формой пророчества. Их нельзя назвать надежной основой, на которой можно было бы строить какие-то доктринальные позиции. Тем не менее, они прекрасно иллюстрируют новозаветные истины, как и пророчества Библии в целом.

10. Принцип *проблемных переводов*. Поскольку Библия не была написана на английском языке, большинству из нас приходится при чтении Библии полагаться на перевод. Ни один перевод не может быть абсолютно точным. Некоторые греческие и еврейские слова вообще не имеют эквивалентов в других языках. Иногда переводчику приходится подыскивать нужное слово или даже целую фразу, чтобы донести смысл написанного. Жесткий перевод читать тяжело, тогда как более свободный перевод представляет собой до некоторой степени толкование переводчиком переведенного текста, а иногда и личное отношение переводчика к этому тексту.

В стихе 2 Фес. 2:2 мы читаем: «Не спешить колебаться умом и смущаться ни от духа, ни от слова, ни от послания, как бы нами посланного, будто уже наступает день Христов». Выражение «день Христов» следует понимать как «день Господень». День Господень по своему смыслу отличается от дня Христова. И мы видим, как от правильного понимания отдельной фразы зависит и понимание всего отрывка.

11. Принцип *частного толкования*. Никто не обладает монополией на истину. Никто из нас не знает все даже в своей области знаний, и в то же время каждому из нас хочется думать, что его взгляды являются едва ли не самыми истинными. Но в обращении с пророчествами нужно быть очень осторожными. Если мы видим, что придерживаемся какого-то взгляда, который носит особенный характер, или который не соответствует представлениям, сложившимся у большинства консервативных исследователей Библии, особенно у тех, которые считаются специалистами в области эсхатологии, то мы, скорее всего, неправы. Нет, конечно, мнение большинства никогда не отражает предрассудки доктрины или деноминации, и мы об этом должны помнить. И все же лучше взять себе за правило насторожиться всякий раз, когда в области эсхатологии или пророчества мы начинаем, что говорится, «выделяться из толпы». Конечно, *нельзя исключать*, что мы станем первооткрывателями какой-то важной истины, но вероятнее всего мы окажемся неправы. Стремление к обособленной позиции – неблагоприятное дело. В первую очередь нам нужно быть уверенными в том, что наша позиция истинна и гармонирует с остальным Писанием, и только после этого продвигать новые идеи.

12. Принцип *безупречной выверки*. Мы должны обладать тем, что богословы называют «последовательной герменевтикой». То есть, мы должны толковать Библию ровно и едино, оставаясь честными перед текстом и перед самими собой. Когда мы видим, что что-то не соответствует нашей схеме толкования, нам лучше подождать, когда вся эта тема предстанет перед нами в более полном свете и, если необходимо, пересмотреть свои взгляды. Нельзя, например, утверждать, что Антихрист в 13-й главе Откровения является первым зверем, а потом идентифицировать его со вторым зверем в другом месте. Такой взгляд будет просто непоследовательным. Правильное же представление обо всем пророчестве Библии поможет нам все воспринимать последовательно и правильно.

Даже беглого взгляда на Симфонию достаточно, чтобы увидеть, что некоторые темы упоминаются в Библии довольно часто. Очевидно, что Дух Божий раскрыл истину по данной теме разными способами и в разные периоды времени. Существует три базовых принципа оценки упоминания всякой важной темы Библии.

1. *Закон первого упоминания*. Всякая тема появляется в Библии впервые, и это происходит совершенно неслучайно. Святой Дух раскрывает здесь место и значение этой темы относительно всей Библии. По тому времени, в какое данная тема впервые упоминается, мы можем видеть, как эта тема рассматривается Самим Богом. Лучше всего это показать на конкретном примере.

Возьмем, к примеру, первое упоминание о царях в 14-й главе книги Бытие. Первого царя звали Амрафел, который правил Сеннааром, и по некоторым предположениям это был никто иной, как Хаммурапи из Шумера. Его закон, хотя и гораздо худший по сравнению с более поздним Законом Моисея, тем не менее, был выдающимся примером законодательства для своего времени. В 14-й главе упоминаются десять царей и, как мы и можем догадаться, они находятся в состоянии войны. (Война также впервые упоминается в этой главе, поэтому здесь мы можем собрать весьма важные данные о том, как верующие люди должны относиться к этому ужасному пороку человечества.) Из этих десяти царей только один царь праведный, который упоминается в последнюю очередь. Этот царь – Мелхиседек, который является одновременно и священником, царем праведности и князем мира. Мелхиседек является одним из великих типов Христа в ветхом Завете. Как Мелхиседек появляется только в конце главы, так и Христос, истинный Царь-Священник, появится тогда, когда все другие цари с их войнами и грехами уйдут в прошлое. Здесь перед нами предстает вся история человечества в зачаточной форме.

В этой же главе книги Бытие мы видим первое упоминание о священнике, первое упоминание о хлебе и вине, первое упоминание о десятине. Из 14-й главы мы узнаем, что Божьим идеальным священником был не ритуальный священник по чину Аарона, хотя священничество Аарона доминирует во всем Ветхом Завете. Божьим идеальным священником является царственный священник, священник по чину Мелхиседека. Господь Иисус не мог быть священником по Закону Моисея, потому что этот Закон ограничивал все священство коленом Левита и семьей Аарона, тогда как Иисус родился из колена Иуды и из семьи Давида. Поэтому священство Господа является высшим, потому что оно наследует свою власть от священства гораздо более старшего, чем священство Аарона.¹⁰

Первое упоминание о любви мы находим в стихе Быт. 22:2. «Возьми сына твоего, единственного твоего, которого ты любишь». Это любовь отца к своему сыну. Второе упоминание о любви мы встречаем в стихе Быт. 24:67. «И ввел ее Исаак в шатер Сарры, матери своей; и взял Ревекку, и она сделалась ему женою, и он возлюбил ее». Во второй раз любовь упоминается как любовь сына к своей невесте. Если брать все вместе, то эти два первых упоминания о любви представляются вечными и символизируют любовь Отца к Своему Сыну и любовь Господа Иисуса к Своей Церкви.

Египет упоминается в Библии около 600 раз, и первое упоминание о нем весьма важно. Впервые он упоминается в стихе Быт. 12:10, где мы читаем, что Авраам, столкнувшись с голодом в Обетованной Земле, «сошел... в Египет, пожить там». Когда же Египет упоминался символически, он символизировал этот мир: систему этого мира, человеческую жизнь, общество без Бога. При всем своем богатстве, всей своей мудрости, со всей своей политикой и религией, своей культурой и своим великолепием, этот мир является западной для верующего человека – точно таким же оказался и Египет для Авраама. В Египте он отрицал те отношения, которые у него были с Сарой, разбогател материально, но отнюдь не духовно, лишился своего свидетельства, после чего бежал оттуда, покрыв себя позором и бесчестьем и взяв с собой Агарь, которая в будущем сыграет в его жизни роль еще одной западни. Таким образом, в первом упоминании Египет предстает перед нами как западня и опасность этого мира для верующего человека. Оказавшись в Египте вопреки воле Бога, Авраам обрел там проклятие, а не благословение.

Важным представляется нам и первое упоминание о Вавилоне (Быт. 10:10). Вавилон был городом, построенным Нимродом, великим бунтарем. Ранняя история этого города, представленная в следующей главе, показывает, как он стал центром первой в мире федерации народов, того общества, которое не признавало Бога и по своему характеру было гуманистическим. Бог это все осудил. В

¹⁰ См. книгу автора *Exploring Hebrews* (Chicago: Moody Press).

миниатюре это первый Вавилон иллюстрировал тот Вавилон, который предстал в Библии – центр политической и религиозной системы, отвергающей Бога, которая предстанет в конце времени как обобщенная система всего неприятия Бога человечеством.

2. *Закон дальнейшего упоминания.* Бог раскрывает истину Библии постепенно, проводя человека через духовное младенчество к более глубокому откровению, явленному в Новом Завете. Степень прогресса откровения менялась. В Ветхом Завете такой прогресс часто был медленным, а закончилось это приостановкой откровения на период в 400 лет. В Новом Завете процесс откровения был быстрым и измерялся уже не столетиями, а считанными годами. Метод откровения мы читаем у пророка Исаии: «Ибо все заповедь на заповедь, заповедь на заповедь, правило на правило, правило на правило, тут немного и там немного» (Ис. 28:10).

Бог начал процесс откровения с людьми, которым Он был так чужд, которые были так слепы, которые были такими падшими, что сам процесс откровения оказался мучительно медленным. По большей части ветхозаветная история является историей ранней стадии божественного откровения. Бог учил Свой народ, главным образом, методами иллюстрации, примера, типа. Жертвоприношения, скиния и храм, ритуальной священство, подробные заповеди закона, уроки истории, бесчисленные биографии – все это были ранние уроки божественной истины.

Можно привести множество примеров прогрессивного характера божественного откровения. Давайте вернемся к еще нераскрытой истине относительно грядущего семени, Мессии, которую мы можем часто встретить. В самом начале было просто сказано, что Он будет «семенем ее [женщины]» (Быт. 3:15). Здесь нам представлена еще нераскрытая истина непорочного рождения Христа.

Затем было открыто, что Мессия должен быть потомком Авраама. Позднее мы узнаем, что «в Исааке наречется тебе семя» (Быт. 21:12), и картина начинает принимать уже более узкий характер. Когда братья-близнецы уже боролись между собой в утробе Ревекки, ей было сказано, что «большой будет служить меньшему» (Быт. 25:22-23), и мы узнаем, что обещанная линия пойдет через Иакова, а не через Исава. Иаков знал, что из всех его сынов продолжателем семени станет Иуда. «Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресл его, доколе не придет Примиритель» (Быт. 49:10).

В более позднем откровении наше внимание обращено на Давида: «Я восставлю после тебя семя твое... и упрочу царство его... и Я утвержу престол царства его на веки» (2 Цар. 7:12-13). Наряду с этими прогрессивными откровениями, касающимися семени Мессии, нам открываются и другие откровения, касающиеся карьеры Мессии, пророчества, которые говорят нам о Его страданиях и о последующей славе. Таким образом, по прошествии времени, Ветхий Завет раскрывает нам все больше и больше информации о грядущем Христе.

Тот факт, что откровение носит прогрессивный характер, ставит толкователей Библии перед серьезной задачей. Каждый раз, рассматривая какой-то отрывок Писания, они должны помнить о том, что называется чувством исторического соответствия. То есть, они должны иметь определенное представление о том, во что могли или не могли верить люди в тот или иной отрезок времени. Например, во времена Моисея люди знали, что в будущем придет Мессия, но они, определенно, не знали, что Он родится в Вифлееме. Эта истина была открыта значительно позже. Давид ничего не знал о пленении своего народа и его последующем возвращении. Никто из ветхозаветных святых ничего не знал о Церкви. Как видите, при рассмотрении какого-либо ветхозаветного отрывка необходимо обладать чувством исторического соответствия.

То же самое касается и рассмотрения отрывков Нового Завета. Возьмем, к примеру, классические слова Иисуса, обращенные к Никодиму: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Небесное» (Ин. 3:5). На основе этого стиха люди столько времени пытаются доказать истинность учение о духовном возрождении крещением. Но истина о христианском крещении даже не во взгляде, характерном для того времени, когда Господь беседовал с Никодимом. Нас самом деле она тогда вообще была не открыта. Поэтому, что бы ни означал данный стих, он здесь говорит вовсе не о христианском крещении.

Здесь высказываются самые разные предположения: что «вода» – это Слово Божье, что Господь ссылался здесь на стих Иез. 36:25, что это была косвенная ссылка на чисто физическое рождение. Но ни одно из этих предположений не может быть исчерпывающим. Поэтому мы возвращаемся к закону исторического соответствия. Что эти слова могли означать для Никодима в том контексте, в котором они были сказаны?

Самое вероятное, о чем мог тогда думать Никодим – это служение Иоанна Крестителя и его водное крещение в реке Иордан. Проповеди Иоанна пробудили во всем народе ожидание Мессии. Его крещение было крещением покаяния, направленным на то, чтобы подготовить сердца людей к приходу Христа. Синедрион рассмотрел крещение Иоанна и отверг как учение, так и крещение Иоанна. Иоанн ответил на это резкой критикой в адрес фарисеев, обвинив их в лицемерии.

И вот теперь появился новый учитель, который проповедовал то же самое покаяние, с которым Иоанн пришел к народу. Никодим разыскал Его, и Тот сказал ему эти, на первый взгляд, пугающие слова: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Небесное». Иоанн крестил водой и говорил о Том, Кто будет крестить Духом. И слова Господа должны были заставить Никодима вспомнить об Иоанне Крестителе. В конце концов, Никодим был членом того самого Синедриона, который отверг учение Иоанна. В действительности Иисус говорил здесь: «Если кто не родится от всего того, что означает крещение Иоанна [то есть, покаяния] и всего того, что означает крещение Духом [то есть, духовного возрождения], тот не войдет в царство Божье». Закон исторического соответствия помогает нам понять, что могли означать слова Господа для Никодима, как понять и то, что речь здесь не идет о христианском крещении, поскольку это в данном стихе даже не подразумевалось.

3. Закон полного упоминания. По тем жизненно важным вопросам, которые касаются веры и духовной жизни, Бог неизменно собирает в определенном месте Писания различные учения и дает доступное человеческому пониманию изъяснение. Это мы можем видеть на примерах учения о языках (Иакова 3), о будущих событиях (Матфея 24-25), о любви (1 Коринфянам 13), о воскресении (1 Коринфянам 15), о Церкви (Ефессянам 2-3), о возрождении Израиля (Римлянам 11), о природе Христа (Евреям 1-2), о праведности по вере (Римлянам 3-4), о Законе (Исход 20), о вере в действии (Евреям 11).

Посмотрите, к примеру, на обобщенный взгляд Господа на пророчество (Матфея 24-25). Рассмотрим этот отрывок в свете следующего плана.¹¹

А. Проклятие Века – Матфея 24

1. События, относящиеся к народам 24:4-14
 - а. Трудные проблемы последних дней 24:4-8
 - 1) Национальные катастрофы 24:4-5
 - 2) Природные катастрофы 24:6-8
 - в. Ужасные преследования последних дней 24:9-10
 - с. Разные убеждения последних дней 24:11-13
 - 1) Лжепророки 24:11-13
 - 2) Верные проповедники 24:14
2. События, относящиеся к иудеям 24:15-39
 - а. Смысл предсказанных событий 24:15-22
 - 1) Опасности 24:15-22
 - 2) Обманы 24:23-26
 - 3) Избавление 24:27-31
 - б. Время предсказанных событий 24:32-39
 - 1) Смоква – притча 24:32-36
 - 2) Потоп – тип 24:37-39
3. События, касающиеся Церкви 24:40-51
 - а. Восхищение христиан 24:40-42
 - б. Восхищение христианства 24:43-51

В. Конец Века – Матфея 25

1. Для иудеев 25:1-13
2. Для Церкви 25:14-30
3. Для народов 25:31-46

Даже из этого краткого анализа видно, что данное изложение будущих событий не просто доступно пониманию, но и построено в форме проповеди, в которой каждая из ее трех частей рассматривает будущее с позиций трех основных групп человечества: иудеев, язычников и Церкви Божьей. Здесь мы видим обобщение всех событий будущего в целом со времени первого прихода Христа до Его повторного прихода. Добросовестный исследователь наверняка захочет сравнить первые четырнадцать стихов 24-й главы Евангелия от Матфея с

¹¹ См. книгу автора *Exploring the Future* (Nashville: Thomas Nelson Publishers), где пророчество рассматривается самым подробным образом.

теми событиями, которые связаны с открытиями печатей и описаны в 6-й главе книги Откровения. Сходство просто поражает. Более того, очевидно, что Господь при этом опирается и на предыдущие пророческие откровения, особенно те, что представлены в книге Даниила.

Тот факт, что события, которые относятся к Церкви, представлены в конце 24-й главы, нужно понимать с точки зрения гомилетики, а не хронологии. Другие места Писания ясно показывают, что Церковь не будет проходить через период великой скорби. Господь излагает здесь события конца времени в форме проповеди. Его первый пункт освещает последние дни с позиции языческих народов. Затем Он оставляет эту тему и рассматривает события конца времени с позиции израильского народа. И в конце Он смотрит на это пророчество с точки зрения Церкви. Каждая тема в данном случае предстает перед нами как отдельная тематическая проповедь. И нет никакой нужды впадать в крайности относительно Церкви и Христа, опираясь на эту эсхатологию последнего времени, как это делают некоторые. Трудно представить себе, чтобы Господь так понятно говорил о последних временах и при этом ничего не сказал о том, что ближе всего Его сердцу – о Церкви. В самом деле, Он оставляет «лучшее вино на последнее», следуя порядку истории – язычники, Израиль, Церковь – как основе Своей проповеди.

19

Добросовестное чтение

Библия обильно вознаграждает тех, кто внимательно читает ее и серьезно размышляет над прочитанным. Однако именно здесь у многих людей возникают проблемы, поскольку они зачастую просто бесцельно вычитывают разрозненные места Писания, ища при этом утешение, наставление, уверенность, благословение. Часто процесс чтения проводится бессистемно, с тщетной надеждой, что прочитанный отрывок вдруг навеет утешение и моментально наставит на верный путь.

Конечно, Бог знает наши нужды и рад помочь нам через Свое Слово. Часто Он приходит к искреннему читателю с «обетованием» на текущий день. Он очень щедр. Но перескакивание из главы в главу, из стиха в стих никогда не даст удовлетворяющих результатов. А иногда то «наставление», которое мы получаем от такого недобросовестного пользования Библией, вообще может оказаться ложным.

Первое правило добросовестного чтения Писания состоит в том, что мы должны читать Библию *методично*. Мы берем книгу, начинаем читать ее сначала и читаем ее всю, параграф за параграфом, до конца. Или же мы берем какую-то тему и систематически отслеживаем ее, не вдаваясь при этом в другие темы и материалы.

Второе правило добросовестного чтения Писания состоит в том, что мы должны *размышлять* над прочитанным. Некоторые люди, как может показаться, устраивают со своим чтением гонки на время. Они хотят прочитать всю Библию за один год, поэтому каждый день проглатывают огромные порции текста, как будто пробегают спринтерскую дистанцию, а потом испытывают разочарование, если это ничего не дает. Прочтение Библии за один год или прочтение книги за один присест, несомненно, может быть достойной целью, но только не в том случае, когда мы хотим что-то постичь от Бога в процессе чтения.

Размышление стало забытым искусством. Этот процесс заставляет все сознание читателя работать над Божьим Словом (Пс. 1:1-3). Когда мы размышляем, мы берем отрывок, параграф или какую-то часть, не слишком длинную и не слишком короткую, и все время прокручивать ее в своем сознании, чтобы понять, о чем в этом отрывке говорится. Мы думаем об отрывке Писания, просим Святого Духа открыть его смысл, чтобы это постижение послужило нам благом. Спешить в этом процессе нельзя. По самой своей природе этот процесс требует времени, терпения и работы мысли.

Третье правило добросовестного чтения Библии состоит в том, что мы должны читать *вдумчиво*. Некоторым помогает формулирование вопросов, когда они обращаются к разбираемому отрывку и задают вопрос в первом лице единственного числа:

«Когда я читаю этот отрывок, показывает ли он мне тот грех, которого я должен избегать? обещание, которое я могу дать? благословение, которому я могу радоваться? заповедь, которой я должен быть послушен? победу, которую я должен одержать? урок, который я должен усвоить? Есть ли в нем какая-то новая

мысль о Боге, о Господе Иисусе, или о Святом Духе? Есть ли в нем какая-то новая мысль о человеке или о сатане?»

Когда отрывок раскрывает свое практическое или личное значение, мы ищем ту главную мысль, которую Дух Божий стремится донести до наших сердец. Полезно при этом держать под рукой специальную тетрадь, в которую можно тут же записать те мысли и уроки, которые раскрывает нам Святой Дух.

Такое добросовестное чтение Писания ни в коем случае не отменяет правила герменевтики, о которых мы говорили в предыдущих главах. Оно, однако, делает Писание ближе к нам.

Давайте посмотрим, как такое чтение и размышление может помочь нам на практике. Возьмем, к примеру, отрывок Иоанна 12:1-11.

Мы можем сравнить 3-й стих с 5-м и понаблюдать, что Иуда сказал о Марии. Затем, в 7-м стихе, мы видим очевидное ПОВЕЛЕНИЕ, которого надо было слушаться. «Иисус же сказал: оставьте ее...» Если задуматься над тем, что это значит лично для нас, то для читателя это означает правило – не критиковать других людей.

Мы можем обратить внимание на стихи 9-11 и отметить, что, благодаря Лазарю, многие люди не просто стали свидетелями чуда, но и поверили в Иисуса. Здесь, следовательно, мы читаем о ПОВЕДЕ, которую мы можем одержать. Когда человек видит воскрешение и верит в него, он начинает свидетельствовать о Христе, и это убеждает неверующих людей. Новая жизнь должна быть очевидной для всех.

Мы можем еще раз обратить внимание на 3-й стих и отметить, что помазание Марии состояло из «чистого драгоценного мира». Когда этот ее дар был передан Иисусу, «дом наполнился благоуханием». Здесь перед нами предстает УРОК, который мы должны усвоить. Поклонение Богу стоит дорого, но оно приводит к благоуханию, которое не только приносит радость Господу Иисусу, но и воздействует на всех окружающих.

Мы можем обратить внимание на стихи 7-8 и отметить в первую очередь, что Иисус сказал Иуде. И здесь перед нами может открыться НОВАЯ МЫСЛЬ О БОГЕ СЫНЕ. Господь знал мотивы Марии.

Господь защищает и отстаивает то, что принадлежит Ему. Он знал и мотивы Иуды, но, по благодати, не обращал на них внимание.

Мы можем обратить внимание на стихи 10-11 и отменить реакцию первосвященников. Здесь перед нами может открыться НОВАЯ МЫСЛЬ О ЧЕЛОВЕКЕ. Ненависть неверующего человека к истине сидит в нем глубоко. Такой человек не говорит себе: «Я не могу поверить». Свидетельство Лазаря в этом плане избавляет нас от всяких сомнений. Такой человек говорит себе: «Я не хочу верить». Неверие является проблемой не ума, а воли.

Если соединить вместе все то, что мы могли бы назвать ИДЕЕЙ СЕГОДНЯШНЕГО ЧТЕНИЯ, то можно было бы сказать, что данный отрывок раскрывает нам труд верующего человека (Марфа), поклонение верующего человека (Мария) и свидетельство верующего человека (Лазарь). А я тружусь, поклоняюсь, свидетельствую?

20

Числа в Библии

С тех самых пор, как человек начал считать, человек буквально живет в плену цифр. Даже обычные, повседневные цифры нашего обыденного мира скрывают в себе интересные и завораживающие истины. Для того чтобы раскрыть таинственный и скрытый смысл самых разных чисел нашей математической системы, написаны целые тома. Сэр Джеймс Джинс, известный английский астроном, однажды сказал, что Творец вселенной, несомненно, является «чистым математиком».

Прежде, чем начать говорить о значимости чисел в Библии, давайте взглянем на некоторые особенности простых чисел, те особенности, о которых обыкновенный человек, специально математикой не интересующийся, чаще всего даже не подозревает.

Например, число 4 обладает некоторыми интересными свойствами. Для начала скажем, что все целые числа (от 1 до 10) можно выразить цифрой 4, используя обычные математические знаки сложения, вычитания, умножения и деления:

$$1=4/4$$

$$2=4/4+4/4$$

$$3=(4+4+4):4$$

$$4=4(4-4)+4$$

Используя дополнительные математические знаки, в частности, символ квадратного корня, мы похожим образом можем выразить целые числа от 11 до 20. Например:

$$11=44:(\sqrt{4}+\sqrt{4})$$

$$12=(44+4):4$$

$$13=(44:4)+\sqrt{4}$$

Если же мы воспользуемся факториалом и точкой (используемой как десятичная дробь и как периодическая десятичная дробь), то все числа до 112 можно будет выразить как результат математических операций с числами, состоящими из одних четверок.

В числах и группах чисел можно найти все виды интересных структур. Например, хорошо известно, что если мы напишем все числа от 1 до 9 в возрастающем порядке, а затем в убывающем, то у нас получится такое число:

12345678987654321

и это число является квадратом числа 111111111. Весьма интересно, если не сказать больше.

Как мы знаем, в году 365 дней. Это число можно выразить следующей цепочкой:

$$10^2+11^2+12^2=365$$

А можно выразить и такой цепочкой:

$$13^2+14^2=365$$

Или, используя знак равенства, можно составить и такую цепочку:

$$10^2+11^2+12^2=13^2+14^2=365$$

Много подобных цепочек можно составить в удивительном мире математики. Самые простые из них, конечно же:

$$1+2=3$$

$$4+5+6=7+8$$

$$9+10+11+12=13+14+15$$

Математики составляют и весьма сложные последовательности. Вот один из примеров:

$$21^2+22^2+23^2+24^2=25^2+26^2+27^2$$

Или еще одна:

$$36^2+37^2+38^2+39^2+40^2=41^2+42^2+43^2+44^2$$

Число 13, к которому так долго относятся с предубеждением, также обладает таинственными свойствами. Например:

$$13 \times 13 = 169$$

Напишите число 169 наоборот, и у нас получится 961, которое может быть результатом следующего математического действия:

$$31 \times 31$$

Беглого взгляда достаточно, чтобы увидеть, что эти множители – число 13 наоборот. Но это еще не все. Цифры, которые составляют число 169, в сумме дают 16. Сложите теперь цифры, которые составляют число 13; результат будет, разумеется, 4. Число 4 является квадратным корнем от 16. Эти причудливые

явления не имеют никакого магического значения, но они весьма интересны – по крайней мере, для людей, которые интересуются числами.

Опасение числа 13 имеет глубокие корни. В самолетах некоторых авиакомпаний нет места с числом 13. В некоторых отелях нет номеров и этажей с числом 13. Страх числа 13 в психотерапии даже имеет свое название – трискайдекафобия! В частности, Франклин Рузвельт был суеверным относительно этого числа. Он никогда не допускал, чтобы за столом сидело 13 человек.

Однако страх числа 13 не мешает людям пользоваться долларовыми купюрами, хотя само это число выражено там самыми разными способами. Это число на двух разновидностях герба-печати Соединенных Штатов. Пирамида состоит из 13 ступеней. Каждый из двух девизов (*Annuity coeptus* и *E pluribus unum*) состоит из 13 букв. Над головой орла мы видим 13 звезд, а на щите – 13 полос. В одних когтях орел держит 13 стрел, а в других – оливковую ветвь, на которой изображено 13 листьев. В основании пирамиды написана дата 1776 (кстати 444х4), последние две цифры которой в сумме составляют 13. Некоторые люди видят во всех этих числах 13 какой-то зловещий знак и связывают этот феномен с неким тайным обществом, известным как *иллюминаты*. Но, вероятно, такое частое повторение числа 13 связано с тем фактом, что именно столько было первоначальных американских колоний.

Число 13 имеет определенный зловещий смысл и в Библии – но подробнее об этом позже.

Вера в символизм чисел зародилась, вероятнее всего, в Древнем Египте. То, что когда-то было наукой, довольно скоро превратилось в суеверие, от которого развилась и нумерология. Иудейские кабалисты, греческие пифагорейцы, Филон Александрийский, гностики – все они видели в числах какое-то магическое значение. Современные последователи нумерологии также видят в числах самые разные странные значения.

Мы уже не удивляемся оккультизму нумерологии. Сатана всегда имитирует Бога. Мы также не будем заострять внимание на библейских числовых выражениях (что связано с тем фактом, что каждая буква в еврейском и греческом алфавите является еще и цифрой), хотя все это тоже достойно быть предметом серьезного изучения. Мы здесь будем говорить о значении библейских чисел. Несмотря на обилие мнений, различные числа в целом ассоциируются с определенными идеями. Практически все обратили внимание на то, как часто в Библии встречается число 7. Особенно часто оно встречается в Откровении. Число 5 и его производные очень часто встречаются в скинии. Очень часто мы видим число 40, и это тоже не случайно.

Никакая схема толкования Библии не заставит нас упустить из вида то, как Святой Дух использует в Библии числа. Здесь мы рассмотрим лишь наиболее очевидные из них. Хотя никакое учение не может базироваться на значении библейских чисел, они все же могут дать нам ключи к постижению истины Библии.

Бог приложил числа ко всему Своему творению. Он также внес их и в Свое Слово. Ботаники, например, прекрасно знают некоторые числовые особенности растений. Так, листья на стебле растут не только в соответствии с определенными законами, но и в строгой числовой последовательности. После появления определенного количества листьев всякий следующий лист появится над первым и в прямой линии с ним.

То же самое истинно и для всего остального в природе. Ноты на нотном стане построены в соответствии с частотой каждого звука. По мере возрастания звукоряда частота увеличивается на одиннадцать полутонов. Куда мы ни посмотрим, мы везде увидим, как Бог все разумно устроил.

В Библии числа используются с тщательной точностью. Они показывают сверхъестественный замысел автора. Каждое число имеет свое значение, и это значение всегда гармонирует с представленной в данном отрывке темой.

Число 1 является кардинальным. Оно само не состоит ни из каких других чисел. Но в то же время является источником всех остальных чисел. Оно символизирует Бога, великий первоисточник, независимый ни от чего и являющийся источником всего. Число 1 исключает всякое изменение; так, великим и неизменным утверждением иудейского народа были слова «Слушай, Израиль: Господь Бог наш, Господь един есть». Это не исключает учение о Троице, но исключает всякую мысль о том, что может быть какой-то другой Бог. Свидетели Иеговы осмеивают учение о Троице. Они пытаются выразить это учение чисто математически как $1+1+1=3$. Но если уж выразить эту идею математически, то делать это нужно иначе: $1 \times 1 \times 1 = 1$. Число 1 означает начало. «В начале Бог» – такими словами начинается Библия. Мы уже убедились в главенстве первого упоминания какой-либо темы Библии.

Число 2 означает отличие. Можно вспомнить о знакомстве с Божиим «вторым человеком» (1 Кор. 15:47) и о том, как Он отличался от первого человека. Если число 1 утверждает, что нет никого иного, число 2 утверждает, что есть иной. Отличие может служить как во благо, так и во зло. Число 2 – первое число, которое делится. Можно вспомнить о двух домах в притче Господа: один построен на камне, а другой на песке. Можем вспомнить о человеке, у которого было два сына; о двух господах, которым невозможно служить одновременно; о двух вратах; о двух путях. На второй день творения произошло разделение. Вторая книга Библии начинается с сопротивления. Второй Псалом говорит о непослушании. В посланиях второе из двух посланий обычно говорит о делах врага: 2 Коринфянам, 2 Петра и 2 Иоанна являются тому подтверждением. Вторая из притч 13-й главы Евангелия от Матфея говорит о враге и о плевелах. Мы также можем вспомнить и об использовании в Писании слова двойной применительно к языку, сердцу, сознанию.

Цифра 3 означает полноту. Чтобы завершить пространственную картину и нарисовать геометрическую фигуру, требуется три линии. Необходимо три измерения, чтобы создать о предмете полное представление, три лица в грамматике, чтобы выразить все виды человеческих отношений, три времени, чтобы составить полное представление о времени, три мира, чтобы иметь полную картину окружающего нас мира (животный, растительный, минеральный), три формы, чтобы составить полную картину о способностях человека (мысли, слова, дела). Три, как видим, важное число. Сам Бог существует в трех ипостасях: Отец, Сын и Святой Дух. Святая святых в скинии имела форму куба. Христос нес три служения: Пророк, Священник и Царь. Его воскресение произошло на третий день. В Писании представлены три великих отступника: Каин, Валаам и Корей. У человечества три главных врага: мир, плоть и дьявол. Существует три великих дара благодати: вера, надежда и любовь. Господь Иисус воскресил из мертвых трех человек: только что умершего ребенка; мужчину, которого несли хоронить; и мужчину, который был уже четыре дня как погребен.

Число 4 имеет особое отношение к земным вещам. Это число, непосредственно связанное с этим миром, число материальной завершенности. Существует четыре стороны света: север, восток, юг, запад; четыре времени суток: утро, день, вечер, ночь; четыре времени года: весна, лето, осень и зима. У Бога есть «четыре тяжкие казни»: меч, голод, лютые звери и моровая язва (Иез. 14:21). В генеалогии Господа мы видим четырех женщин: Фамарь, Раав, Руфь и Вирсавия. Писание пишет о четырех мировых империях: Вавилоне, Греции, Персии и Риме. Скиния была временной обителью Бога на земле. При строительстве и отделке скинии использовались четыре материала: золото, серебро, медь и дерево; и четыре вида покрытия: тюленьей кожи, бараньей кожи, козьей кожи и высококачественного полотна. О земной жизни Христа нам рассказывают четыре Евангелия.

Число 5 – это число благодати. Это четыре плюс один: Бог добавляет к трудам Своих рук Свои удивительные дары и благословения. Все измерения скинии и ее частей связаны с числом пять и его произведениями. Внешний двор должен был составлять сто локтей в длину и пятьдесят локтей в ширину. Столбы должны были располагаться друг от друга на расстоянии пять локтей. Сама скиния составляла десять локтей в высоту, десять локтей в ширину и тридцать локтей в длину. С каждой стороны скинии должно было быть двадцать досок. С каждой стороны доски должны были держаться пятью брусьями, четыре из которых были видимы, а одна невидима (Бог по Своей снисходительной благодати сошел, чтобы обитать среди людей). В святом помазании и в ладане было пять составляющих веществ. Когда Господь по благодати Своей решил накормить множество голодных людей, то Он пятью хлебами накормил 5000 человек. Бог дал Своей церкви пять даров: апостолов, пророков, евангелистов, пасторов, учителей. Через них Он передает людям благую весть о Своей благодати. Когда Давид сражался с Голиафом, он взял пять гладких камней, в результате чего слабость человека компенсировалась силой Бога.

Число 6 – это число человека. Примечательно, что человек был сотворен на 6-й день. Часы дня, как и месяцы в году кратны шести. Перечень потомков Каина дан до шестого поколения. Рост Голиафа составлял шесть локтей; он был вооружен шестью видами оружия; а наконечник его копья весил 600 сиклей железа. Образ Навуходносора составлял шестьдесят локтей в высоту и шесть локтей в ширину. Число Зверя будет 666. Поскольку человек по своей природе духовен, число 6 часто связано с его грехом (как мы это можем видеть выше). Он должен был трудиться шесть дней в неделю. Шестая заповедь связана с самым серьезным грехом человека против его ближнего – убийством.

Число 7 связано с духовным совершенством. Седьмой день был отделен Богом для Себя, а позднее, как Суббота, и для израильского народа, как знамение и печать завета Моисея. Еврейское слово, означающее семь, исходит от корня, означающего «полный» «удовлетворенный». В Послании к Евреям есть семь «лучших вещей». Христос сказал с креста семь слов. Енох, первый человек, который будучи живым вознесся на небо, был седьмым от Адама. День Очищения в Израиле проводился в седьмой месяц. Семь человек жило более 900 лет: Адам, Сиф, Енос, Каинан, Иаред, Мафусал и Ной. Ной, седьмой такой человек, назван Богом «непорочным в роде своем». Его отец, Ламех, жил 777 лет. Прокаженному Неману, чтобы очиститься, нужно было семь раз окунуться в воды Иордана. Самая первая фраза Писания – «В начале сотворил Бог небо и землю» – на еврейском языке состоит из семи слов. Число 7 очень много раз встречается в самой последней книге Библии. В ней мы читаем о семи церквях, печатях, трубах, чашах, личностях, гибелях и новшествах. В книге Левит было семикратное пролитие крови. Светильник в святом месте скинии состоит из семи частей.

Число 8 ассоциируется с новым началом и, следовательно, с воскресением. В музыке восьмая нота – та же самая, что и первая, только расположенная на октаву выше и начинающая новый звукоряд. Господь заключил с Авраамом восемь заветов, и все они были связаны с благословением воскресения (Быт. 12:1-2, 12:7, 13:14-17, 15:13-21, 17:1-22, 18:9-15, 21:12 и 22:15-18). Праздник Скинии, единственный праздник, длящийся восемь дней (Лев. 23:39; сравните стихи 34-36 и Чис. 29:39; Неем. 8:18), был предвосхищением начала Тысячелетнего царства. Из Ноева ковчега на новую землю вышло восемь человек. Христос воскрес из мертвых в первый день недели, на следующий день после Субботы, то есть, разумеется, в восьмой день.

Число 9 в Библии означает что-то решенное, а также осуждение. У него есть сходство с числом 6 ($3+3=6$ и $3\times 3=9$). Сумма двадцати двух букв, составляющих еврейский алфавит, равна 4995 (5×999), и, таким образом, еврейский алфавит отмечен окончательной благодатью. Когда Христос взял на Себя наше осуждение, Его пригвоздили к кресту в девять часов утра. Он испустил Дух в три часа дня (то есть, в девятом часу). Плод Духа состоит из девяти составных частей, и «на таковых нет закона» (Гал. 5:22-23). В Библии мы читаем о девяти случаях побития камнями, о девяти случаях проказы, о девяти случаях слепоты.

Число 10 – одно из совершенных чисел в Писании. Оно является основой в математике десятичной системы. Оно означает полноту порядка, замкнутый круг чего-либо. Мы читаем Десять Заповедей, в которых предусмотрено все, что нам нужно или не нужно делать. В молитве «Отче наш» десять фраз. Десятина, то есть, десятая часть, символизирует то, что человек должен отдавать Богу в знак признания Его власти надо всем. Десять «казней египетских» означают полноту всего того, что Бог делал с этой страной. Власть Зверя над этим миром будет основана на конфедерации десяти стран, символом чего были десять пальцев ноги образа (Дан. 2:41) и десять труб зверя (Дан. 7:7, 20, 24; Отк. 23:3, 13:1). Вера Авраама была проверена и доказана в десяти испытаниях. Десять дев в притче Иисуса символизируют весь израильский народ (Мф. 25:1-13). В Библии десять человек сказали «Согрешил я» (фараон, Валаам, Ахан, Саул, Давид, Шимей, Езекия, Иов, Михей и Неемия), и эти исповедания дали полную демонстрацию всей природы человеческого греха. Десять слов из 118-го Псалма являются синонимами Божьего Слова (путь, свидетельство, заповеди, сказание, закон, суд, праведность, устав, слово, наставление), и они дают полное описание Божьего Слова.

Число 12 – еще одно из совершенных чисел Писания. Оно означает правительственное совершенство. Его можно найти либо прямо, либо косвенно в множестве всего того, что связано с правлением. Мы говорим о двенадцати коленах Израиля; хотя в действительности их было тринадцать, Бог неизменно говорил о двенадцати из них. Господь избрал двенадцать учеников, чтобы они правили делами ранней церкви, а однажды им предстоит править и двенадцатью коленами Израиля. Новый Иерусалим, который должен быть примером совершенного правительства, имеет двенадцать ворот и двенадцать оснований, отделанных двенадцатью драгоценными камнями. Его длина, ширина и высота будет двенадцать тысяч осмьюшек мили. Ожидая, что люди сделают с Ним во время пыток и допросов, Иисус сказал, что мог бы собрать двенадцать легионов ангелов, если бы только захотел. Совершенство власти положит конец несовершенной человеческой власти на земле. Единственный раз, когда мы читаем о Господе между Его рождением и крещением – это когда Ему было двенадцать лет, и уже в этом возрасте, как мы видим, над Ним была Божья власть.

Число 13 пользуется среди людей дурной репутацией. Считаюсь таким же недобрым знаком в Библии, оно часто представляется символом непослушания и предательства. Первое появление этого числа весьма примечательно. «Двенадцать лет были они в порабощении у Кедорлаомера, а в тринадцатом году возмутились» (Быт. 14:4). Из двадцати преемником Соломона на троне Давида восемь были достойными, а тринадцать были вероотступниками. Самый худший из них, Ахаз, был тринадцатым после Соломона. Озия, который поначалу был благочестивым царем, правил пятьдесят два года (4x13), а когда восстал против Бога, его поразила проказа (2 Пар. 26:3,21). Исмаилу было тринадцать лет, когда он был обрезан. (Хотя он прошел через этот религиозный обряд, это не принесло ему никакой пользы, потому что в сердце своем он по-прежнему оставался бунтарем). В действительности в израильском народе было тринадцать колен – существенный факт, потому что в течение всей истории колена были упрямыми, непослушными, часто отступали от веры. Было двенадцать судей, поставленных Богом. Отвратительный Авимелех, который добавил себя к этому списку, испортил эту картину, сделав общее количество судей тринадцать. Соломон, который стал противником Бога, семь лет строил дом Бога, а тринадцать лет строил свой собственный дом. Большинство имен, данных сатане, имеет численное значение, представляющее собой результат умножения на тринадцать: дракон (75x13), искуситель (81x13), развратитель (6x13), змей (60x13).

Часто в Писании мы видим число 40. Это число, символизирующее испытания и проверки. Будучи результатом произведения восьми и пяти, оно сочетает в себе черты благодати и обновления. Израильский народ скитался по пустыне сорок лет (Вт. 8:2-5; Пс. 95:10). Жизнь Моисея разделена на три периода, каждый из которых длился сорок лет. В течение сорока лет он воспитывался и обучался при дворе фараона, последующие сорок лет он провел в пустыне, живя в уединении, а в последние сорок лет он был водим Богом, когда сам вел израильский народ из Египта в Ханаан. Саулу было дано сорок лет, чтобы доказать, что он достоин быть царем Израиля. За этот период он так часто грешил, так откровенно выступал против Бога, что был отвергнут Богом. Иона должен был проповедовать Ниневию, что у города есть сорок дней, чтобы подготовиться к Божьему гневу. Дьявол искушал Господа Иисуса в пустыне в течение сорока дней. После Своего воскресения Он жил на земле сорок дней, чтобы доказать всем, что Он действительно жив. Моисей был на горе сорок дней, когда принимал от Бога Закон, и за этот период израильский народ стал поклоняться идолам.

Число 666 является зловещим, поскольку это число, отождествляется с Антихристом. В свое время было множество слухов и домыслов, когда Генри Киссинджер, еврей по национальности, стал госсекретарем США. Путем некоторых спекуляций с числами люди прочитали в его имени число 666. Но в этом нет ничего нового. Любители сенсаций проделывают это годами с римским папой, Эллен Гуд Уайт, Уильямом Гладстоном (премьер-министром Великобритании времен королевы Виктории) и Адольфом Гитлером.

Несомненно, число 666 весьма любопытно и помимо своего духовного смысла, о чем мы читаем в 13-й главе книги Откровения. Если взять за основание 36 (6x6), то из 666 точек можно построить совершенный треугольник. Все цифры от 1 до 36, если их сложить, также составят в сумме 666. Первые 6 римских чисел (I, V, X, L, C, D), если их выстроить в обратном порядке (DCLXVI), образуют арабское число 666.

Но никогда не следует называть все это библейской экзегетикой. Это больше относится к нумерологии, одной из многочисленных псевдонаук, популярных во все века (в том числе и в нашем) и больше характерных для оккультизма.

Число 666 будет иметь значение для тех людей, которые останутся жить на земле после восхождения Церкви. Лжепророк, создав образ Зверя, будет властвовать над всеми, и все будут поклоняться ему под страхом смерти. В знак верности империи и в качестве средства экономического контроля все будут должны носить имя Зверя или число его имени. Это число представлено как 666. Вероятно, когда имя Зверя будет известно, и когда оно будет написано еврейскими или греческими символами, оно и составит это число.

Мало кто из людей знает сегодня такого человека, как Иван Панин, который в свое время был известным ученым и литературным критиком. В 1890 г. он установил, что за текстом Библии скрыта математическая структура. Работа Панина была основана на том простом факте, что каждая буква в еврейском и греческом языках имеет и численное значение. Следовательно, всякое слово в этих языках является не просто набором букв; это еще и комбинация цифр.

Рассматривая выраженные тем или иным словом понятия как цифры, а не как буквы, и складывая эти цифры, Панин определял численное значение каждого слова. Так Панин установил, что в Писании представлены тысячи особенностей и образов – что слова, предложения и целые параграфы содержат повторяющиеся и последовательные построения чисел 7 или 13 или 4 и т.д., в зависимости от темы и характера самого текста. Панин использовал свои открытия, чтобы подтвердить достоверность текста Библии и показать мудрость Бога.

Сегодня его труд некоторыми рассматривается как библейский курьез. Однако те, кто высказывается о нем с пренебрежением. Упускают из внимания тот факт, что Панин был самым настоящим ученым в своей области. Он закончил Гарвардский университет, был известным лектором и агностиком с такой репутацией, что его эти его выкладки стали материалов первых полос газет. Половину столетия он посвятил тщательному и кропотливому исследованию математической структуры, стоящей за всем текстом Библии. В ходе этой работы он подготовил указатель более 1000 страниц греческого текста Нового Завета и еще один указатель, который содержит более 2000 страниц различных форм слов греческого языка Нового Завета. Он также написал специальные манускрипты по словесному запасу греческого Нового Завета. Имея под руками все необходимые данные, он собрал и составил 40000 данных по библейским числам. Он также перевел Новый Завет на английский язык, чтобы обыкновенный читатель мог воспользоваться всеми благами его исследований греческого текста.

Несмотря на то, что подобного рода исследования изначального текста Библии для большинства из нас недоступны, мы все можем пользоваться благами систематических исследований чисел, представленных по всему тексту Библии.

21

Имена в Библии

В Библии говорится о множестве людей и мест. Это книга имен. Первый человек из всех живущих на земле был назван Самим Богом (Быт. 5:2).

Первое, что должен был сделать Адам в Эдемском саду – это дать имена всем животным, которых Бог привел к нему для этой цели (Быт. 2:19). Можем не сомневаться, что те имена, которые он им дал, были значимыми, потому что были основаны на интеллектуальной оценке функции животных, их внешности, их особенностях, их поведении.

В древности – и это особенно характерно для ветхозаветных времен – имена давались совсем неслучайно. Часто они были связаны с событием, надеждой, исповеданием веры, или каким-то источником вдохновения. Например, Енох назвал своего сына «Мафусалом» (Быт. 5:21). Енох был пророком (Судей 14), и мы можем быть вполне уверены в том, что имя *Мафусал* было совсем неслучайным – особенно потому что текст подразумевает, что рождение этого ребенка связано с тем фактом, что Енох «ходил пред Богом». Само имя означает «когда он умрет, это наступит». Иными словами, имя Мафусала в действительности было пророчеством и свидетельством каждому человеку, способному это слышать: «Когда он умрет, это [потоп] наступит». Так и произошло. Мафусал жил 969 лет, едва не тысячелетие, дольше, чем кто-либо из остальных людей его времени. Бог по милости Своей все продлевал «день благодати». И сразу же после смерти Мафусала воды осуждения стали затоплять землю. День благодати кончился.

Если пророчество вдохновило на то, чтобы дать имя Мафусал, недоумение подтолкнуло к тому, чтобы дать имя Иаков. Иаков был одним из двух братьев-близнецов. Библия весьма подробно описывает обстоятельства его рождения (Быт. 25:21-26). Еще во время беременности его мать Ревекка сильно тревожилась из-за той борьбы, которая происходила в ее утробе. Тогда Господь сказал ей: «два племени во чреве твоём, и два различных народа произойдут из утробы твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему». И когда близнецы родились, «Первый вышел красный, весь, как кожа, косматый; и нарекли ему имя Исав. Потом вышел брат его, держась рукою своею за пятку Исав; и наречено ему имя Иаков» (стихи 25-26).

Имя Исав означает «красный». Воистину красной была история всех людей, которые произошли от него. История Едома достигает своей кульминации в лице Ирода Великого, который решил убить младенца Христа, и который, когда у него это не вышло, решил сделать это во что бы то ни стало, устроив в Вифлееме массовое убийство младенцев мужского пола.

Имя Иаков означает «вытесняющий», или, как еще некоторые полагают, «тот, кто держит тебя за пятку» – «пятка», как бы мы сказали сегодня, или

«тот, кто выкручивает вам руку». В этом имени было нечто пророческое. А может быть в нем было сокрыто значение обмана, и Иаков решил, что вполне может жить с таким именем?

Далее, из главы в главу мы видим, как Иаков то и дело плел козни и интриги по отношению к своему брату, отцу, дяде Лавану, хотя в лице Лавана Иаков столкнулся с еще более сильным хитрецом и интриганом. И так продолжалось до Пенуэла, где Бог встретился с Иаковом, боролся с ним, повредил ему ногу, благословил его и дал ему новое имя – «Израиль», что означает «Князь Бога».

Тот народ, который пошел от Иакова, называется теперь двумя именами. Двенадцать колен Израиля называют «детьми Израиля», поскольку все планы Бога относительно нашего мира связаны с историей и предназначением этого народа. В то же время именно этот народ характеризуется редкой косностью и непослушанием. Представьте себе то снисхождение, ту удивительную благодать Бога, Который сказал: «Господь сил с нами, заступник наш Бог Иакова» (Пс. 45:12). Представьте себе, что Бог называет Себя Богом Иакова! Неудивительно, что псалмопевец повторяет за этими словами звучное села – «Вот! Что вы об этом думаете?».

В Писании так много примеров очень важных значений имен, что уже не стоит удивляться тому, что мы начинаем видеть за *каждым* именем Библии определенный духовный смысл, но только не знаем, как нам его истолковать.

То, что актуально для имен людей, в такой же степени актуально и для названий мест. Можем взять, к примеру, Иерусалим. Это название навеивает нам мысли о мире. Впервые, когда этот город упоминается в Писании, он еще называется *Салим* (Быт. 14:18), что означает «мир». Характерное еврейское приветствие сегодня, «Шалом», означает мир. Автор Послания к Евреям обращает внимание на тот факт, что Мелхиседек, царь Салима, который встретил Авраама после победоносного сражения с царями востока, был действительно царем Салима. «Мелхиседек, царь Салима... встретил Авраама... по знаменованию имени царь правды, а потом и царь Салима, то есть царь мира» (Евр. 7:1-2). Идея здесь состоит в том, что Мелхиседек является типом Христа, в Котором «милость и истина сретятся, правда и мир облобызуются» (Пс. 84:11).

Город мира – но как мало мира знали люди в этом беспокойном месте. Может ли какой-либо другой город сравниться с ним по количеству осад, сражений, пожаров и разорений? И все же однажды он станет действительно городом мира, столицей тысячелетнего царства Христа на земле.

Как мы можем ожидать, имена Бога в Писании используются с большой аккуратностью. В Ветхом Завете Бог являет Себя по большей части смысловыми именами. Чаще всего мы видим три имени Бога.

Первое из них – *Элохим*, которое иногда сокращено до *Эль* или *Элах*. Самое первое появление этого имени (Быт. 1:1) связано с сотворением мира и говорит о Боге как о Творце. Это множественное число, которое представляет собой комбинацию двух понятий: *Эль* (сила) и *Алах* (клясться, давать клятву, следовательно, подразумевает верность). Множественное число Бога явно выражено в стихе Быт. 1:26, где мы читаем: «И сказал Бог: сотворим человека...». Концепция Троицы, таким образом, открывается нам в самом первом явлении Бога в Писании.

Второе наиболее употребляемое имя Бога – *Иегова*. Это имя означает вечный, самодостаточный. Буквально оно означает «Тот, Кто Он есть», «Сущий» (как в Исх. 3:14). Слово *Иегова* (из которого происходит слово *Яхве*) означает «стать», то есть «стать известным», и таким образом передает идею постоянного самооткровения. Это имя Бога используется при описании Его отношений завета с теми, кого Он сотворил. Примечательно, что впервые это имя появляется в Писании уже после сотворения человека (Быт. 2:4).

Третье наиболее частое имя Бога – *Адон* или *Адонай*, которое, как правило, переводится как «Господь». Главное значение этого слова – «хозяин». *Адон* означает Господин как правитель на земле. Слово *Адоним* несет в себе идею Господа как владельца, правителя Своего народа. *Адонай* – это Господь, осуществляющий на земле Свое благословение. Правитель, владелец и благословляющий – вот те слова, которые ассоциируются с этим именем.

Наряду с этими наиболее часто встречающимися именами Бога в Ветхом Завете есть несколько сопутствующих имен, которых используются с именами *Эль* или *Иегова*.

Например, Он *Эль Шаддай* (Быт. 17:1), сильный. Но Он сильный в том смысле, который заложен в слове *Шаддай* («грудь», широко употребляемое слово Ветхого Завета, означающее женскую грудь). Бог есть *Шаддай*, потому что Он

питает, дает силы, утешает, посвящает Себя жизни верующего человека. Он самодостаточный Бог.

Он *Эль-Элион* (Быт. 14:18). *Элион* означает всевышний. Он есть Бог, Который над всем. Это имя в первую очередь ассоциируется с Богом как «владыкой неба и земли». Еще это имя уместно ассоциируется с Христом как Сыном «Всевышнего» (Лк. 1:35).

Он *Эль-Олам* (Быт. 21:33), «Бог вечный». Еврейское слово *Олам* используется в связи с тайными или скрытыми вещами древности. В этом имени сочетаются две идеи – тайное или сокрытое с одной стороны и нечто неограниченное во времени. Он есть вечный Бог, Бог, Который властен над всей остальной вечностью.

Он есть *Иегова Элохим* – Господь Бог¹² (Быт. 2:4). Именно Бог *Элохим* сказал «Сотворим человека по образу Нашему» (Быт. 1:26). Когда человек появляется на земле, и на него возлагаются определенная власть, то это все делает Господь Бог (*Иегова-Элохим*). Иными словами, Бог как *Иегова* особым образом связан с человеком.

Он *Адонай Иегова* (Быт. 15:2). Это составное имя соединяет в себе отдельные значения, но, как правило, ударение делается на *Адонай*.

Он *Иегова-ире* (Быт. 22:14), Господь, Который видит и усматривает. Он *Иегова-Рофека* (Исх. 15:26), Господь, Который исцеляет. Он *Иегова-Мекаддишкем*, Господь, Который удовлетворяет (Исх. 31:13; Лев. 20:8; Иез. 20:12). Он *Иегова-Шалом* (Суд. 6:24), Господь, Который несет мир. Он *Иегова-Саваоф* (1 Цар. 1:3), Господь сил. Он *Иегова-Тсидкену* (Иер. 23:6; 33:16), Господь наша праведность. Он *Иегова-Шамма* (Иез. 48:35), Господь, Который там. Он *Иегова-Елион* (Пс. 7:17; 46:3), Господь всевышний, и Он *Иегова-Рой* (Пс. 22:1), Господь Пастырь.

Откровение Бога по Его имени характерно для Ветхого Завета. Никакая схема библейского толкования, которая игнорирует этот принцип, не может считаться полной. Бог раскрывал Себя посредством имен в ответ на нужды Своего народа. Нет таких человеческих нужд, на которые Бог не ответил бы таким образом.

В равной степени важны имена и титулы, которые даны Богу в Новом Завете.

В первую очередь, это общее слово, Бог (*теос*), которое в большей или меньшей степени соответствует ветхозаветному *Элохим* и его сокращениям. Это имя означает Бог Отец (Ин. 1:1; Деян. 17:24), Бог Сын (Мф. 1:23; Ин. 1:1; 20:28) и Бог Святой Дух (Деян. 5:3, сравните с Деян. 5:4). Оно даже используется для обозначения лжебогов (Деян. 7:43).

Ветхозаветное имя «Я есть» Христос использует для описания Самого Себя (Ин. 8:58), и имеет прямое отношение к тому, что мы читаем в стихе Исх. 3:14.

Имя Отец (*патер*) – это имя Бога, явленное Господом Иисусом. Но используется для описания уникальных отношений Иисуса с Богом, а также для описания отношений, в которые мы вступаем, когда рождаемся в семью Бога при рождении свыше (Ин. 3:16, 20:17; Рим. 8:15).

О Нем говорится как о Всемогущем (*пантократор*), и это имя говорит о Боге как о творце и Господе всего творения (2 Кор. 6:18; Отк. 1:8, 4:8, 21:22).

Имя *Царь* (*династес*) в отношении Бога встречается только один раз (1 Тим. 6:15). Оно описывает Его как могучего правителя. Само это слово перешло в наш современный язык как слово *династия*.

Для обозначения Бога в Новом Завете часто используется имя *Господь*. Оно связано с тремя словами из изначального текста Писания, двумя словами из греческого текста и одним словом из арамейского языка. Первое из них – *куриос*, которое означает «владелец» (как в Лк. 19:33). Оно говорит обо всем том, что принадлежит владельцу. Оно относится к Иегове (Мф. 1:22, 2:15; Лк. 1:6, 10:2; Ин. 1:23, 12:13). Оно относится к Христу (Мф. 21:3; Мк. 2:28; Лк. 1:45; Ин. 6:34, 8:11). Шесть раз оно переведено как «господин» (Ин. 4:11, 15, 19, 49; 5:7; 20:15).

Еще одно слово, которое переводится как «Господь» – *деспотес*. Как и родственное ему слово, оно относится к владению, но означает более абсолютную и неограниченную власть как на земле, так и на небе. Оно состоит из слов *дес* (связывать) и *пус* (нога). В Новом Завете оно встречается десять раз и

¹² В тексте Библии короля Якова имя ГОСПОДЬ напечатано большими буквами. Так эта Библия передает типографским способом. Что данное слово переводится как *Иегова*.

переводится как «Владыка». Оно относится к Иегове (Лк. 2:29; Деян. 4:24; Отк. 6:10) и Христу (1 Пет. 2:1; Иуд. 4).

Арамейское слово, которое переводится как «Господь» - *раббони* (Мк. 10:51; Ин. 20:16). Оно означает «хозяин» или «учитель».

Имя *Эммануил* (с нами Бог) относится к Христу (Мф. 1:23). Оно взято из стиха Ис. 7:14 и является еще одним свидетельством божественности Христа.

Имя Мессия (помазанный) встречается дважды (Ин. 1:41, 4:25). Это транслитерация еврейского слова *Машиа*, греческим переводом которого является слово Христос.

Иисус (ветхозаветное *Иешуа*) означает «спасение Иеговы» и является чисто человеческим именем нашего Господа. Оно передает отношение Бога к Господу Иисусу и Его воплощению (Флп. 2:8). Это имя было дано Ему Самим Богом (Мф. 1:21). Люди никогда не называли Его «Иисус», а всегда говорили Ему «Учитель» (Ин. 13:13,14; Лк. 6:46). Только демоны обращались к нему «Иисус» (Мф. 8:29), или Его враги. Примечательно, что Он всегда заставлял молчать демонов, когда они обращались к Нему так.

Имя *Иисус* в Новом Завете часто ассоциируется с именем Христос. Иногда это Христос Иисус; иногда это Иисус Христос. Эта последовательность имен не случайна. В Новом Завете выражение «Иисус Христос» делает ударение на имя «Иисус», а слово «Христос» обретает вспомогательное значение. В Евангелиях оно просто означает «Иисус Мессия». В посланиях ударение делается на Иисуса, Который однажды смирил Себя, но который теперь возвысился и прославился как помазанный Божий. Когда два этих имени предстают в обратном порядке, приоритет отдается имени «Христос», а имя *Иисус* становится вспомогательным. Тем самым передается идея о Том возвышенном и прославленном, Который однажды смирил Себя. Фраза «Христос Господь» в Новом Завете появляется только один раз (Лк. 2:11). Она означает «Иегова помазанный». Это имя, которое сопутствует имени «помазанный Иегова» из Лк. 2:26.

Имя «Учитель» встречается в Новом Завете довольно часто. На греческий язык оно переводится восемью словами, три из которых переводятся как «Господь». Это *куриос* (Мк. 13:35; Еф. 6:9; Кол. 4:1), *деспотес* и *раббони*. Другие слова, которые переводятся как «Учитель» - это *ойкодеспотес* (Мф. 10:25; Лк. 13:25, 14:21), часто используемое в притчах Господом для описания Самого Себя (слово означает «хозяин дома»); *епистатес* (Лк. 5:5; 8:24,45; 9:33,49; 17:13), которое означает «командующий»; *дидаскалос*, которое встречается около пятидесяти или шестидесяти раз и означает «учитель», или, как бы мы сегодня сказали, «Доктор» (Мф. 8:19; Мк. 4:38; 14:14; Лк. 8:49; Ин. 13:13); *категетес* (Мф. 23:8,10), что означает «ведущий» или «лидер»; и *рабби*, что означает «учитель» (Ин. 1:38; 3:2; 4:31; 11:8).

Название «Сын Божий» выражает отношения между Отцом и Сыном (Мф. 1:20; Лк. 1:31,35) и также говорит о нашем Господе как наследнике всего (Евр. 1:2), о Том, Кто победил смерть (Рим. 1:4).

Великим именем Иисуса в Евангелиях является «Сын человеческий». Оно появляется 88 раз и является исключительно особенным. Оно раскрывает Его как Личность, обладающую той властью на земле, которую Адам, первый человек, отверг. Впервые мы видим это имя в Новом Завете, в стихе Мф. 8:20, из которого мы узнаем, что «Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову». Второй раз мы видим это имя в следующей главе, из которой мы узнаем, что Он одновременно и Бог, и человек, и что как «Сын Человеческий» Он обладает властью прощать грехи (Мф. 9:6). Практически все упоминания об Иисусе как о Сыне Человеческом встречаются в Евангелиях. С этим именем всегда стоит определенный артикль (чтобы отличить его от ветхозаветного выражения «сын человеческий», относящегося к простому человеку, особенно в книге Иезикииля).

В другом месте Стефан увидел Его как «Сына Человеческого», стоящего одесную Бога (Деян. 7:56). В Апокалипсисе о Нем также дважды говорится как о «Сыне Человеческом» (Отк. 1:13; 14:14), когда мы видим Его возвращающимся в славу для того, чтобы править землей. Какой удивительный контраст между первым упоминанием о Сыне Человеческом, Которому негде было «приклонить голову», и последним, где Он предстает с острым серпом в руке и с золотым венцом на голове.

Из этого мы видим, как важно обращать серьезное внимание на имена и титулы в Писании, особенно на те, которые относятся к Богу.

А что можно сказать о сотнях имен и названий людей и мест, которые мы видим в Библии, и определение которых остается для нас непонятным даже по тем обстоятельствам, которые с ними связаны? Здесь нам надо быть осторожнее.

В случае с большинством имен и названий нам нужно полагаться на их этимологию, поэтому целесообразно обращаться к симфониям, библейским словарям

и другим источникам. Но даже после этого у нас останутся проблемы, и это знает всякий, кто хоть раз пытался выяснить точное значение того или иного редкого имени. Часто словарь или другой источник предлагает некое значение имени, а потом предлагает альтернативное значение. Проблема здесь связана с тем фактом, что евреи в своей письменности использовали только те символы, которые выражали согласные звуки. Значит, при воспроизведении слов необходимо добавлять соответствующие гласные. В предложении эта процедура носит, как правило, механический характер, потому что само предложение уже дает ключи к тому, какие гласные нужно добавить к каждому слову. Однако с именами дела обстоят иначе. Значение имен, как правило, раскрывается в контексте. Поэтому, когда к данной серии согласных звуков добавляются альтернативные гласные, получившееся слово оказывается непонятным.

Поскольку имя, представленное в Библии, иногда может обладать несколькими значениями, мы должны быть внимательны к тому, когда мы пытаемся выстроить какую-то «идею» вокруг данного имени. Когда значения имен ясны и недвусмысленны, они часто могут пролить свет на исследуемый нами отрывок. Но когда остается место для сомнений, мы должны это видеть.

22

Христос, самый главный Ключ

Самым главным ключом ко всему Писанию является Сам Христос. По дороге в Еммаус Господь Иисус согрел сердца двух Своих учеников, показав им «сказанное о Нем во всем Писании» (Лк. 24:27). В Писании Он является центром всего. У Бога нет программ, планов, воли относительно нашей планеты, которые не были бы связаны с Личностью Его возлюбленного Сына. Он сокрыт во множестве ветхозаветных типов. Он является темой сотен пророчеств. Он является великой и главной фигурой Библии.

Однажды в книжном магазине я увидел экземпляр конституции Соединенных Штатов Америки. Она была написана от руки художником. Однако само написание слов было необычным. Некоторые слова и буквы были написаны вместе. Между другими были пробелы, иногда довольно большие. Казалось, никакой причины для такого случайного написания текста не было. То есть, не видно было никакого смысла в таком написании, пока я не отошел немного назад; только после этого мне стал понятен замысел художника. Он написал так конституцию, чтобы те места, где были написаны слова, образовали темные места, а пробелы – светлые места одной общей картины. В результате художник не просто написал текст конституции, но нарисовал портрет Джорджа Вашингтона. Произведение получилось достаточно эффективным.

Примерно так Дух Божий написал Библию. Почему, например, Он описал сотворение всех звезд и солнц всего лишь несколькими словами – «И создал Бог... звезды» – и в то же время посвятил почти пятьдесят глав скинии? История периода почти в 1500 лет изложена в девяти стихах Быт. 4:16-24, и в то же время едва ли не четверть книги Бытие посвящена истории об Иосифе, человеку, который даже не относится к генеалогии Мессии. Рост и падение великих мировых империй упоминается как-то вскользь, тогда как подробно и с большой любовью Бог рассказывает о таких людях, как Авраам, Иаков, Моисей. Великие мировые деятели, которые вписаны большими буквами в историю человечества, либо вообще не упоминаются, либо упоминаются очень кратко, и только если их карьера как-то связана с историей Израиля. И в то же время Бог главу за главой во всех подробностях описывает требования жертвоприношений, иногда даже неоднократно повторяя одно и то же. И на то должна быть своя причина. И она есть! Бог пишет на страницах Своего Слова подробный портрет Своего Сына.

Мы поступим очень мудро, если при толковании Писания будем обращать самое пристальное внимание ко всему тому, что говорится о Христе. Мы видим Его в книге Бытие как Творца, как семя женщины, как звезду, которая взойдет над Иаковом, как льва Иудей. Мы видим Его в истории об агнце Авеля, в ковчеге Ноя, в том, что произошло на горе Мориа, в истории об Иосифе. В Исходе мы видим Его в пасхальном агнце, в каждой части скинии, в облаке славы, в манне, в скале, из которой идет вода. В книге Левит мы видим Его в жертвоприношении, и в великом первосвященнике, в ритуале очищения от проказы, в козлах в День Очищения, во всех ежегодных праздниках. В книге Чисел мы видим Его в рыжей телице, в змее на шесте, в притчах о Валааме, в городах-убежищах.

Во Второзаконии Он подобен пророку Моисея. В книге Иисуса Навина он является капитаном нашего спасения. В книге Судей Он избавитель Своего

народа. В книге Руфь он родственник-искупитель. В первых двух книгах Царств Он является ковчегом и отвергнутым царем, который, в конце концов, воцарился на престоле. В последних двух книгах Царств и в книгах Паралипоменон Он правит, как Соломон, в великолепии и славе. В книге Ездры Он – книжник. В книге Неемии Он виден в каждых городских воротах. В книге Есфирь Он есть Тот, Кто дарует спасение.

Его необходимо видеть практически во всех псалмах. Он является блаженным человеком в 1-м Псалме, Сыном во 2-м, пастырем в 22-м. Он является страдающим Спасителем в 21-м и в 68-м Псалмах. Он является Царем Славы в 23-м Псалме. Он является праведником в 7-м Псалме и Всемогущим Богом в 44-м Псалме. Едва ли не в каждом Псалме звучит пророческий оттенок, многие из них носят явный мессианский характер. В притчах Он является самым воплощением мудрости. В книге Екклесиаста, в этой грустной книге о земной мудрости, Он является забытым мудрецом, который спас город. В Песне Песней Он является пастырем, который завоевал сердце Суламиты и который побеждает всю лезть этого мира.

В книге Исаии Он является Агнцем, которого ведут на заклание в 53-й главе и Тем, Кто давит винный пресс в 63-й главе; Он является славным Мессией сотен надежд и ожиданий в каждой строфе этой книги. В книге Иеремии Он является великим страдальцем и Господом нашей праведности. В Плаче Иеремии Он снова познает горе. В книге Иезекииля Он сидит на престоле. В книге Даниила Он является тем камнем, который отвалился без помощи рук.

В книге Осии Он является прощающим и страдающим мужем. В книге Иоиль Он изливает Свой Дух на всякую плоть. В книге Амоса Он стоит на жертвеннике, сидит в доме Израилевом и несет тысячелетнее благословение. В книге Авдия Он возвещает об ужасном «дне Господнем» и стоит на горе Сион. В книге Ионы Он служит прототипом Своих смерти, погребения и воскресения. В книге Михея Он видится как родившийся в Вифлееме и как Тот, кто принесет тысячелетнее благословение всему человечеству; Он также является великим пастырем и Тем, Кто прощает несправедливость. В книге Наума Он является великим мстителем, перед Которым сотрясаются горы, но также крепостью и убежищем для тех, кто принадлежит Ему. В книге Аввакума Он является святым Израиля и силой и песней Его народа. В книге Софонии Он является благословением царства. В книге Аггея Он снова строит Храм Господа, сотрясает народы и является избранным Господним. В книге Захарии Он несет апокалипсис, является великим первосвященником, изливает Дух Господа на людей и является краеугольным камнем. Он является великим судьей. Он въезжает в Иерусалим на жеребце, Его продают по цене раба, Он открывает источник для смывания нечистоты в Иерусалиме, является ветвью и грядущим царем царей. В книге Малахии Его приход возвещается предтечей, и Он является Солнцем правды.

В Евангелии от Матфея Он является царем Иудеев; В Евангелии от Марка Он является служителем Иеговы; в Евангелии от Луки Он – Сын Человеческий; в Евангелии от Иоанна Он – Сын Божий. В книге Деяний Он является вознесенной главой Церкви. В Послании к Римлянам Он – наша праведность; в Послании к Коринфянам Он является первенцем из умерших. В Послании к Галатам он является концом Закона, в Послании к Ефессянам Он является всем для Своей Церкви – основанием для строения, главой тела, женихом наших сердец. В Послании к Филиппийцам Он предстает в виде Бога и Того, Кто усматривает все наши нужды. В Послании к Колоссянам Он является творцом, вседержителем, главой вселенной, стоящим над всем. В 1 Фессалоникийцам Он снова приходит за Своей Церковью; во 2 Фессалоникийцам Он приходит, чтобы судить этот мир. В 1 Тимофею Он является посредником между Богом и человеком; во 2 Тимофею Он – судья живых и мертвых.

В Послании к Евреям Он является великим антитипом всех типов: сыном, священником, жертвой, наследником, более великим по сравнению с Аароном или Мелхиседеком, по сравнению с Моисеем или Иисусом Навиным, по сравнению с ангелами, Сын Божий и Сын человеческий. В Послании Иакова Он Господь Саваоф и Целитель. В 1 Петра Он является нашим наследием и пастырем наших душ; во 2 Петра Он является принявшим от Отца честь и славу. В 1 Иоанна Он является воплощенным Словом; во 2 Иоанна Он очиститель наших душ и Тот, Чьим именем благая весть идет по всему миру. В Послании Иуды Он является хранителем, единственным Господом Богом, единственным мудрым Богом, нашим Спасителем, славным в Своем величии. В Откровении Он предстает грядущим Царем, Который даже сегодня держит все словом Своей власти, Тем, Кто стоит выше всех факторов и сил пространства и времени, и Который все держит в Своей воле.

Мы видим Его в ПРОРОЧЕСТВЕ. Самое первое пророчество Библии связано с Ним, и оно говорит об обоих Его приходах. Последнее пророчество Библии также говорит о Нем, о Его втором приходе. Пророки говорили о Его непорочном

рождении, о Его принадлежности к роду Давида, к племени Иуды, о Его рождении в Вифлееме. Они говорили о Его предтече, о Его безгрешной жизни, о том, как Он будет предан за тридцать сребренников, о Его смерти на кресте, о Его погребении к гробнице богача, о Его воскресении, о Его грядущем приходе, после которого Он будет править в славе и силе.

Мы видим Его в КАРТИНАХ. В Ветхом Завете Он постоянно предстает перед нами в типах и тени. История о Ноевом ковчеге служит тому показательным примером. Бог даровал полное и безвозмездное спасение всем, кто пример решение и по вере своей войдет в этот ковчег. Требовался только шаг веры. Ковчег должен был стать убежищем от грядущего гнева. Это был ковчег, который выдержал всю силу и все неистовство бурь. Те, кто принял дарованное Богом спасение, оказался в безопасности. Ни одна капля осуждения на них не упала. Ковчег благополучно доставил их к берегу другого мира, по ту сторону осуждения. И все это служит иллюстрацией Христа, как говорит автор гимна:

Пасха, различные жертвоприношения, истории из жизни Давида, Руфи, другие бесчисленные истории Ветхого Завета – все это служит иллюстрацией Иисуса Христа.

Мы видим Его в ЛИЧНОСТИ. Мы читаем Евангелия и следим за историями о Его приходе, Его характере, Его служении, Его кресте. Мы видим Его как Бога, явленного нам во плоти – не меньше, чем Бога, но и всегда как Человека, постоянно стремившегося быть человеком: человека, в котором живет Бог. Мы видим Его чудеса, слушаем Его притчи, восхищаемся Его добротой, поражаемся Его любви. Мы видим Его как Пророка, Священника, Царя.

Мы видим Его в ПРИТЧЕ, в историях, которые Он рассказывал о Себе. Он есть Добрый Пастырь в истории о заблудшей овце, и Царь в истории об овцах и козлах. Он есть Жених в истории о мудрых и неразумных девах, Сеятель в истории о семени и почве. Он Торговец, ищущий красивую жемчужину, Человек, нашедший сокровища, спрятанные в его поле, Сын, посланный говорить с хозяевами виноградников. Он есть Добрый Самарянин на дороге в Иерихон, Царь, который отправился к далеким берегам, чтобы обрести царство.

Мы видим Его в ПРОПОВЕДЯХ Петра, Иакова, Иоанна, в проповедях Иоанна Крестителя, в проповедях апостола Павла, в Его собственных проповедях. Он есть Лоза, Дверь, Путь, Истина и Жизнь. Он есть Свет миру, Хлеб с небес. Он есть единственное имя под небесами, данное человекам, которым нам надлежит спастись. Он есть камень, отвергнутый строителями. Он есть агнец, ведомый на заклание, Он есть Тот, Кто так заинтересовал эфиопского евнуха. Он есть неведомый Бог афинян. Он – Господь с небес, который встретил Павла на дороге в Дамаск, Он – Тот, в Кого поверил филиппийский тюремщик.

Мы видим Его во ВЛАСТИ в Апокалипсисе, которое от начала и до конца является «откровением Иисуса Христа» (Отк. 1:1). Он предстает перед нами стоящим среди светильников, идущим в вечность, чтобы принять свиток с семью печатями. Он есть Тот, Кто едет в небесах по звездной дороге на прекрасном белом коне, чтобы человек встретился со своим Творцом в Мегиддо. Он восседает на Великом Белом Престоле и вершит Последний Суд. Он есть Агнец, являющийся всей славой земли Эммануила. Он есть корень и потомок Давида, яркая и утренняя звезда.

Где бы вы ни открыли эту священную книгу, Святой Дух укажет вам на Иисуса. Поэтому ищите в Библии Христа. Встреча с Ним в те минуты, когда вам становится трудно на тернистых и не всегда простых дорогах Слова, когда вы исследуете малоизвестные пути истины, будет самой большой наградой из всех, которые вы когда-либо знали.

Часть 2

Дополнительные материалы

1

Обзор Библии

Краткий обзор Библии очень важен для правильного ее понимания, поэтому мы здесь представим краткое содержание книг Писания. Этот краткий тур показывает, как каждая книга гармонизирует с соседними книгами и со всей Библией в целом.

ПАТРИАРХИ

Бытие

Бытие представляет собой книгу генеалогий и биографий. После краткого вступления, в котором описаны *сотворение* и *проклятие*, книга переходит к главной теме, к истории патриархов: отцов человечества и отцов еврейского народа. Имена и истории этих людей и занимают основное место в этой книге.

- *Отцы человечества*. Отцов человечества можно разделить на две группы: на тех, кто жил после Грехопадения и тех, кто жил после Потопа.

После Грехопадения на земле существовали две великие цивилизации.

Сначала мы знакомимся с цивилизацией каинитов, главными фигурами которой были Каин и Ламех. Это была безбожная и незаконная цивилизация, которая породила блестящую социальную и научную культуру, но в которой не было Бога. В конечном счете, она превратилась в такую жестокую и греховную, что Бог решил полностью стереть ее с лица земли.

Бок о бок с каинитами существовала сифитская цивилизация, главными фигурами которой были Сиф, Енох, Мафусаил и Ной – благочестивые люди, святые, провидцы, которые стремились быть с Богом, несмотря на окружающий их мрак.

После потопа возникло новое поколение отцов. Три сына Ноя, Сим, Хам и Яфет стали родоначальниками нового человечества. От расы хамитов произошел Нимрод, великий противник Бога, основатель Вавилонской башни и автор незаконных планов, которые привели лишь к дальнейшим Божиим осуждениям: смешению языков и разделению людей на этнические группы. От семитской группы произошли Фарра, Аран и, наконец, Авраам, человек, избранный Богом для того, чтобы быть «отцом всех верующих».

- *Отцы еврейского народа*. Еврейский народ был избран Богом для того, чтобы именно через этот народ в мир пришло Слово Бога и Сын Бога. У еврейского народа были три *главных лица*: Авраам, Исаак и Иаков. Примерно половина книги Бытие посвящена этим трем людям, которым Бог дал обетования, легшие в основу еврейской нации.

Было также двенадцать *глав колен*, сынов Иакова. Большею частью истории этих людей переплетены с историей Иосифа. Четверть книги посвящена ему – человеку, который еще в ранней юности был предан братьями, продан в рабство в Египет, а затем удивительным образом был возведен Богом в правители Египта, где, благодаря ему, потом осели и колена израильского народа, пока на то были планы Бога.

ПОКРОВИТЕЛИ

Исход

Израильтяне оставались в Египте около 400 лет. За эти столетия они численно так выросли, что фараоны стали их опасаться. Наконец. К власти пришел такой фараон, который превратил их диаспору в гетто и планировал постепенное искоренение израильтян как народа. Книга Исход – это история о том, как Бог трудился в Моисее и Аароне, чтобы не только сорвать замыслы фараона, но и вывести израильский народ из Египта к горе Синай, в Аравийском полуострове.

Эта история делится на три части. Мы видим, как Бог *спасал* Свой народ, послав к ним Моисея, наделенного Божьей силой для того, чтобы лишить фараона власти над детьми Израиля. Само спасение, в конечном счете, было связано с закланием пасхального агнца. Затем мы видим, как Бог *отделяет* Свой народ, выводя его из Египта и проводя через Красное море в пустыню. И, наконец, мы видим, как Бог *освятил* Свой народ, дав им Закон и учение о том, как этому народу нужно себя вести. Тот Закон, который Он им дал, предусматривал все, что им было нужно для их хождения и поклонения Богу в пустыне.

СВЯЩЕННИКИ

Левит

Книга Левит, в первую очередь, является священнической книгой, и в ней представлены четыре основные темы. Первая из них касается *пути к Богу*. И в ней представлены пять видов жертвоприношений и связанные с ними законы. Следующая тема посвящена *хождению с Богом*, и она отражена в серии законов, связанных с общественной жизнью. Третья тема относится к поклонению Богу, и в

ней главное внимание уделяется священству и ежегодным праздникам Господа, связанным с пророчествами. В завершении эта книга говорит о *свидетельстве Богу*. Особое внимание здесь уделяется тем условиям, при которых израильский народ может войти в Обетованную Землю Ханаанскую. Важный урок книги Левит состоит в том, что Бог настаивает на святости даже в самых мелких жизненных деталях.

СТРАННИКИ

Числа

Эта книга повествует о двух переписях израильского народа. Первая была проведена в начале их странствия, когда были пересчитаны те люди, которые вышли из Египта. Вторая была проведена непосредственно перед их вхождением в Ханаан, когда было пересчитано новое поколение людей, ожидавших этого события. Главным образом в книге рассказывается об *израильском народе в пустыне*. Особое внимание здесь уделяется событиям, приведшим к недовольствам в Кадес-Варни и к тем скитаниям по пустыне, которые стали итогом этих недовольств. Те люди, которые верили, что Бог сможет вывести их из Египта, не смогли поверить в то, что Он сможет ввести их в Ханаан. Последующие главы показывают *израильский народ в пути*. Новое поколение было пересчитано и готово к завоеванию Ханаана.

люди

Второзаконие

Эта книга состоит из десяти обращений, сделанных Моисеем перед своей смертью. Самым колоритным из них, наверное, можно назвать «Воспоминания Моисея». В них говорится о четырех «взглядах»: взгляде назад, внутрь, вперед и вверх. Во *взгляде назад* Моисей напоминал людям о недавних победах над гигантами Сигоном и Огом. Им предстояло столкнуться еще с множеством таких гигантов, но их не нужно бояться. *Взгляд внутрь* пересказывает священные Божьи законы. *Взгляд вперед* делает особое ударение на законы Израиля. И, наконец, *взгляд вверх* говорит о смерти и сверхъестественном погребении Моисея. Ключевой фразой во Второзаконии является фраза «берегись, чтобы не забыл ты Господа», а также схожее с ней обращение «помни».

ПАТРИОТЫ

Иисус Навин, Судей, Руфь

Книга *Иисуса Навина* говорит о том, как после нескольких драматических побед *была завоевана эта земля*. Иисус Навин полностью победил врага в Ханаане. Сначала он перенес главные сражения в центр страны, взяв главную крепость, Иерихон. Затем, после осады Гая, он разбил коалицию, организованную против него на юге страны. Однако Иисус Навин совершил три политических ошибки, которые привели к несчастьям в истории Израиля в дальнейшем. Он не смог отвоевать морское побережье у филистимлян и финикийцев, заключил роковой союз с Гивой и не добил и не довел войну до полного уничтожения врагов. В результате ханаанские племена смогли восстановиться и укрепиться, после чего стали постоянной моральной, политической и религиозной занозой в теле Израиля.

Книга *Судей* говорит о том, как за эту землю приходилось бороться. Ханаанские племена постоянно терзали Израиль. Снова и снова Бог посылал израильскому народу избавителей, которые назывались судьями, чтобы нести облегчение и в определенной степени пробуждение подавленному народу. Наиболее достойными судьями были Гофониил, Варак, Гедеон, Девора, Иеффай и Самсон. Эта книга описывает повторяющийся цикл: грех, порабощение, сожаление, спасение, грех и т.д. Бог трудился через завоевателей с Месопотамии, моавитян, аммонитян, амаликитян, хананеев и филистимлян, чтобы притеснять и наказывать Израиль за его постоянное вероотступничество в этот период. Трудно вспомнить в истории Израиля более мрачные дни, чем в период судей.

Книга *Руфь* рассказывает о том, как эта земля *была сохранена*. Она представляет собой третью часть книги Судей (две другие части входят в саму книгу Судей). Эта книга показывает, что у Бога остались благочестивые верующие люди в этой земле, хотя в целом народ переживал мрачные времена вероотступничества. Главным героем книги является Вооз, хозяин дома Иуды,

который, в соответствии с требованиями Закона Моисея, женился на Руфи, моавитянке, уверовавшей в Бога Израиля. Этот союз был продолжением генеалогии Мессии: правнуком Вооза и Руфи был Давид. Эта книга представляет собой историю искупления. В этой книге рассказывается о том, как Бог помышлял, «как бы не отвергнуть от Себя и отверженного». Доброта, благодать и благочестие Вооза напоминают о том, что в нужное время и в нужном месте у Бога всегда есть верные Ему служители, посредством которых Он можем исполнять Свою волю.

ЦАРИ

Книги Царств, книги Паралипоменон

Этот длинный раздел Библии говорит о длительном периоде в истории страны, о взлете и падении народов, об ослаблении и падении династий. Эту историю можно разделить на две части.

Книги Царств представляют нашему вниманию *ход истории*.

В *1 Царств* мы читаем историю *первых царей Израиля*. В ней мы видим три темы: неудача священничества Илия, начало пророческого служения Самуила и формирования царского правления Саула. Во всей этой книге мы видим историю неудач. Илий не состоялся как священник и как отец. Самуил не состоялся как отец, сыновья которого не были такими духовными, как их благочестивый отец. Мы видим неудачи Саула, первого царя Израиля. Героем этой книги является Самуил, благородный и верный служитель Бога, который положил начало национального объединения колен. Самым печальным героем этой книги является Саул, который, несмотря на обещания в начале своей деятельности, превратился в свирепого, мстительного, одержимого бесами человека, полного решимости избавиться от Давида, в котором он справедливо видел Божьего помазанника на царский престол.

Во *2 Царств* мы читаем историю о *самом великом царе Израиля*. Он пришел к власти в стране, раздираемой гражданской войной и внешними врагами. Оставил же он страну, которая была единой, которую все уважали и боялись. Он привел в порядок ее архивы, написал половину гимнов, организовал ее религиозную жизнь и оставил после себя династию, которая просуществует до прихода Христа. Вторая книга царств рассказывает о *трудных годах жизни Давида*, времени ожидания окончательного исчезновения дома Саула. Затем наступают годы процветания Давида, когда в его жизни, казалось, не происходит ничего плохого. Заканчивается книга *тревожными годами*, в течение которых Давид платит полную цену за соблазн Вирсавии и убийство Урии. В книге полно персонажей, каждого из которых надо изучать в контексте его отношений с Давидом.

3 и 4 Царств повествуют об истории *последующих царей Израиля*. Значительное место в этих книгах отведено *царству Давида*, большое внимание уделено Соломону, его славе и его трагическим ошибкам. Его вероотступничество привело к пророчеству о том, что когда он умрет, его царство будет разделено на два. Десять колен восстали против Бога и образовали безбожное царство, расположенное на севере со столицей в Самарии; два оставшихся колена Иуды и Вениамина остались верны престолу Давида, и их столицей остался Иерусалим. Десять колен стали известны как Израиль, а два оставшихся – как Иудея. И повествование книг напоминает качание на качелях, потому что мы попадаем то в Израиль на севере, то в Иудею на юге.

Все цари Израиля были нечестивыми. Некоторые из них были великими, но никто из них не поклонялся истинному Богу в иерусалимском храме. Первым из трех великих царей севера был Иеровоам, который основал культ поклонения тельцу, остававшийся постоянной религиозной ловушкой для колен Израиля. Следующим известным царем северного царства был Ахав, который женился на финикийской царевне и позволил ей совратить его народ к поклонению Ваалу. Последним великим царем северного царства был Иеровоам II, последний из северных царей, который правил с каким-то подобием божьего помазания.

Царство Израиль прекратило существование, когда ассирийцы вторглись в их страну и захватили Самарию.

Иудея просуществовала еще 136 лет, до вторжения Вавилона. Северным и южным царствами правило одинаковое количество царей, но иудейские цари в среднем правили дольше, вероятно, по той причине, что некоторые иудейские цари были верны Богу. Самыми выдающимися из них были Езекия и Иосия. Оба стремились вернуть свой народ к вере в Бога. Езекия делал это под влиянием пророка Исаии, а Иосия – под влиянием пророка Иеремии.

Две книги *Паралипоменон* представляют нам историю нравственности. Они охватывают тот же исторический период, что и другие книги об истории царств, но написаны они были уже после Вавилонского пленения, и речь в них идет большей частью об Иудее. Книги *Паралипоменон* представляют историю с точки зрения священников, а не пророков. Написаны они были для того, чтобы объяснить вернувшемуся на родину народу важность их истории, а также чтобы показать, что несмотря на то, что престола Давида не стало, царская генеалогия осталась.

ПИОНЕРЫ

Ездра, Неемия, Есфирь

Книги *Ездры, Неемии* и *Есфири* заканчивают исторический раздел Ветхого Завета. *Ездра* и *Неемия* говорят о конце пленения.

Семьдесят лет пленения пришли и ушли, а на смену Вавилонской империи пришла Персидская. Кир Персидский великодушно даровал свободу всем пленникам в его царстве, поэтому иудеи получили возможность вернуться домой.

Такой поворот в истории открыл путь пионерам. Как пленение можно разделить на три стадии, так же можно разделить и возвращение. Этой возможностью воспользовалась, однако, лишь небольшая часть иудеев; большинство из них наслаждалось жизнью в Вавилоне. Возглавляемые тремя людьми, *Зоровавелем, Неемией* и *Ездрой*, оставшиеся иудеи решили вернуться на родину своих предков и возродить разоренную страну.

Ездра был книжником, священником из семьи Аарона. В его книге рассказывается 1) о восстановлении храма, работы по которому доверили *Зоровавелю*, который был из царской семьи Давида, и 2) о возрождении богослужения в храме, над которым трудился сам *Ездра*.

Неемия был государственным деятелем. *Зоровавелю* понадобилось двадцать лет для восстановления храма. Спустя шестьдесят лет пришел *Ездра*, чтобы сделать все для религиозного возрождения. Спустя еще двенадцать лет пришел *Неемия*, высокопоставленный чиновник в Персии, чтобы восстановить стены Иерусалима. Эту, казалось бы, непосильную задачу он выполнил всего за семь недель.

Книга *Есфирь* посвящена характеру жизни в Вавилоне. К иудеям в Вавилоне относились так хорошо, что многие из них достигли там высоких положений. Многие стали очень богатыми, или, по крайней мере, преуспевающими.

После того, как иудейский народ стал свободным, подавляющее большинство иудеев решило остаться в своих роскошных домах в Вавилонском царстве. Тяготы и опасности, сопряженные с возрождением Палестины, были не для них! И все же они жили в опасности. По капризу деспотичного царя они в одночасье могли превратиться из богачей в изгоев.

Книга *Есфирь* напоминает об этом нам. Имя Бога в этой книге не встречается, хотя и подразумевается. В данной книге Бог трудится за конкретными сценами и в тени, управляет людскими делами и исполняет Свою волю.

Вместо того чтобы ассимилировать народ Израиля, Бог наслал на них преследования, чтобы не допустить этого. Не допустил Он и истребления народа Иудеи; Он трудился через провидение, не раскрывая Себя явно. Книга *Есфирь* представляет собой прекрасное изучение того, как Бог тайно правит людьми и народами в целом и судьбой еврейского народа в частности.

ПОЭТЫ

Иов, Псалтирь, Песни Песней, Притчи, Екклесиаст

Эти пять книг являют собой образец мудрости еврейского народа.

Книга *Иов* была написана неизвестным святым. И если и был на земле страдающий святой, то этим святым был *Иов*. Книга представляет собой подробное исследование проблемы боли. *Иов* представлен в этой книге тройко: сначала он в руках сатаны; затем он в руках людей; и, наконец, он в руках Бога. Мы видим его в бедствиях, подвергающимся критике, обличению. Никакая другая книга, пожалуй, так не проникает в причины и следствия страданий, как эта.

Книга *Псалтирь* была написана псалмопевцем; Давида, написавшего половину псалмов, называют «псалмопевцем Израиля». Другие псалмы были написаны Моисеем, Соломоном, Езекией, другими авторами, авторы нескольких псалмов остались неизвестными. Вся книга была написана под влиянием глубоких эмоциональных переживаний. Радость и печаль, отчаяние и триумф, надежда и

страх, любовь и ненависть, покой и тревога – все падения и взлеты человеческой жизни можно найти в этой книге. Более того, во всех псалмах виден элемент пророчества, а в некоторых явно видна тема Мессии.

Три поэтические были написаны мудрецом. Одна из них говорит о любви, вторая – об учении, а третья – о жизни. Песни Песней, очевидно, были написаны Соломоном еще в юном возрасте. Это песня любви, написанная в воспоминание о встрече Соломона с шуламитской пастушкой. Книга *Притчей* представляет собой написанные в виде эпиграмм мысли Соломона о природе, религии, психологии, человеческих отношениях, политике, родительском воспитании и многих других темах. Книга *Екклесиаста* была, вероятно, написана ближе к концу неразумно прожитой жизни Соломона. В ней представлены взгляды и перспективы человека с мирским складом ума, поэтому в ней полно цинизма, отчаяния, недовольства. Она показывает, что этот мир не способен дать то, что может утолить голод человеческого сердца. Это может сделать только Бог.

ПРОРОКИ

От Исаии до Малахии

Книги пророков обычно разделяют на две категории: на больших и малых пророков. Поскольку такое разделение сделано главным образом в соответствии с объемом написанных ими книг, такое разделение можно считать чисто условным. – *Большие пророки*. Больших пророков четыре. Три из них говорят пророчества о еврейском народе. У Даниила взгляды гораздо шире.

Начнем с *Исаии*. Его видение, вероятно, можно связать со словом *Иисус*. Само его имя можно перевести как «Иисус спасает». Он пророчествовал в Израиле и в Иудее, жил в беспокойное время ассирийского вторжения, видел, как сбывались его пророчества относительно Израиля, когда «ассирийцы пошли как волки на загон». При своей жизни он видел, как миновала угроза, нависшая над Иудеей, но при этом он понимал, что на смену ассирийской угрозе придет угроза от набравшего тогда силу Вавилона. И при этом все его пророчества так или иначе связаны с Мессией. Ни у какого другого пророка не было такого ясного видения Голгофы и Тысячелетнего царства.

Далее идет *Иеремия* и его *Плач*. Его видение можно обобщить одним словом *Иудея*. Он проповедовал этому крошечному царству, раздираемому и истощаемому ассирийской угрозой. В годы его жизни Вавилон был уже сверхдержавой, поэтому его задача состояла в том, чтобы проповедовать иудеям о грядущей гибели Иудеи и неизбежном вавилонском изгнании. Он проповедовал своему народу, его почти никто не слушал, многие вообще считали его предателем. Он видел, как его труды уничтожали. Сам он неоднократно подвергался гонениям.

Третьим в этом трио является *Иезекииль*. Тем словом, вокруг которого строится его пророчество, является *Иерусалим*. Иезекииль был одним из пленников Вавилона. Он был угнан в Вавилон после второго из трех нашествий Навуходоносора на Иудею. Свою задачу он видел в том, чтобы сказать оставшимся в Иудее людям, чтобы скоро грядет и их черед. Иерусалим и храм будут разрушены, изгнание самих людей неминуемо. Проповедовал он и тем, кто уже был в вавилонском изгнании, когда считал это необходимым, чтобы привлечь их внимание. После окончательного падения Иерусалима он говорил своим соотечественникам, что город снова возродится и однажды станет столицей мира.

Хотя Исаия, Иеремия и Иезекииль в своих пророчествах говорили о других народах, их пророчества в первую очередь относились к двум еврейским народам. *Даниил*, в отличие от них, говорил о языческих народах.

Как и Иезекииль, Даниил жил в вавилонском изгнании. Он стал крупным политическим деятелем не только в Вавилонском царстве, но и в Персидском. Большую часть своей долгой жизни он прожил в Вавилонском царстве. Его видения и пророчества касались в первую очередь великих империй в библейской истории: Вавилона, Персии, Греции и Рима. Он предсказал триумфальный въезд Иисуса в Иерусалим, подробно описал события, которые произойдут в течение четырех молчаливых столетий между Заветами, рассказал о тех событиях, которые еще исполнятся в грядущие дни Антихриста.

– *Малые пророки*. В Библии мы видим двенадцать малых пророков. Для удобства мы разделяем их на девять пророков, живших до вавилонского изгнания, и три пророка, живших после этого изгнания.

Из девяти пророков, живших до изгнания, шесть говорили в первую очередь о национальных проблемах, которые ожидали еврейский народ.

Те шесть пророков, которые говорили о национальных проблемах, обращали свое главное внимание на три конкретные области. Амос, Осия и Михей говорили

о времени *первых невзгод*, которые будут вызваны *ассирийскими вторжениями*. Амос был *презренным земледельцем*, простым сельским жителем, который был послан проповедовать против царского двора израильских царей в Самарии. Популярный в начале, поскольку он обличал некоторые соседние государства, в том числе и Иудею, он вскоре стал ненавидим за такие же обличительные выступления против греховной Самарии. Михей был *простым жителем приграничных районов*, который выступал со своими обличениями и в Иерусалиме, и в Самарии, одинаково разоблачая пророков, людей, священников и правителей за их грехи, чем также навлек на себя немилость. Осия был *страдающим отцом*, чье семейное несчастье было исполнением Божьей воли, чтобы таким способом он мог показать, какой грех лежит на Израиле.

Два пророка, *Софония* и *Аввакум*, говорят о временах *дальнейших невзгод*, вызванных Вавилоном. Их слова были направлены против Иудеи. *Софония*, праправнук благочестивого царя Езекии, был пророком из царского дома. Он проповедовал во времена правления благочестивого царя Иосии и помогал тому религиозному пробуждению, которое происходило в те годы. Однако ни он, ни его современник Иеремия не могли сдержать того вероотступничества и падения, которое скоро постигло их страну. *Аввакум* был *озадаченным пророком*. Он видел надвигающееся и неизбежное вторжение Вавилона и понимал, что грехи Иудеи должны быть наказаны. Но как Бог мог наказать Свой народ, используя в качестве инструмента еще более нечестивый народ? Думая над этой проблемой, *Аввакум* вполне ясно показывал иудеям, что их трагическая участь не за горами.

Один из пророков, живших до Вавилонского изгнания, говорил о *последних невзгодах* – тех невзгодах, которые произойдут в конце времени. Это был пророк *Иоиль*. Он говорил о «дне Господнем». Несмотря на то, что его пророчества отчасти исполнились во время *ассирийского вторжения* в Израиль, его видение далеко не ограничивается только этими событиями.

Из девяти пророков, живших до изгнания, три говорили о *соседних державах*.

Два из них проповедовали о, казалось бы, *непобедимом городе*, ужасном городе Ниневия. Первым проповедовал об этом городе *Иона*, но осуждение, как он предсказывал, будет предотвращено покаянием жителей этого города. *Наум* проповедовал примерно 200 лет спустя, и его предсказания полностью исполнились.

Девятым пророком, жившим до вавилонского изгнания, был *Авдий*. Он выступал с проповедями против казавшегося всем неуязвимого города Сеир (ныне Петра), крепость в Едоме. Как возникла вражда между братьями Исавом и Иаковом, так эта вражда продолжилась и между народами (Едомом и Израилем), ставшими потомками этих братьев. Когда *Навуходоносор* разрушил Иерусалим, едомиты ликовали. Они даже брали в плен бежавших иудеев и отдавали их в войско *Навуходоносора*. *Авдий* предсказывал то проклятие, которое падет на Едом.

Остальные три пророка жили в период после изгнания и проповедовали после того, как плененные иудеи снова обрели свободу. Этими пророками были *Аггей*, *Захария* и *Малахия*.

Аггей проповедовал о *храме Бога*. В результате его страстных проповедей так долго строившийся храм, строительство которого началось задолго до пророка, был, наконец, достроен и освящен. *Захария* больше говорил об *истине Бога*. Он был пророком с апокалипсическим видением. Некоторые его пророчества касались тех событий, которые произойдут только с возвращением Христа. Он также предсказывал вину своего народа за отвержение и распятие Мессии.

Последний из пророков, *Малахия*, проповедовал о *возвращении израильского народа на свою землю*. Иудеи, вернувшиеся из Вавилона, исцелились от идолопоклонства. Со временем, однако, они стали совершать другие грехи – святотатство, богохульство, колдовство, прелюбодеяние, мошенничество, притеснения – тем самым выступая против Бога. Формализм во времена *Малахии* принял форму фарисейства и саддукейства во времена *Матфея*. Таким образом, при том порядке, в котором ветхозаветные книги расположены в Библии, книга *Малахии* завершает Ветхий Завет. Книга Бытие начинается с благословения; книга *Малахии* заканчивается проклятием.

Новый Завет

Удивительно, что бесценное учение Нового Завета содержится в четырех биографических книгах, одной исторической книге, двадцати одном послании (некоторые из которых даже можно запомнить с первого раза) и одной коротенькой пророческой книге. Большая часть Нового Завета написана в форме

посланий. Одно из них, самое важное послание из всех когда-либо написанных (послание Павла римлянам), было доставлено смелой женщиной, прошедшей множество опасных миль, чтобы доставить послание по адресу.

Написание писем может показаться совсем неадекватным способом изложения таких важных документов для потомков, но тому есть свои причины. Христианскую веру нужно изучать не только в богословских семинариях; ее необходимо почувствовать в практической жизни, ее необходимо жить каждый день. Этому и послужило донесение великих истин в почтовой форме.

Один из способов обзора книг Нового Завета состоит в том, чтобы разделить их по важным темам. Делая это, мы увидим, что они говорят, главным образом, о христианской вере, братстве и поведении.

ХРИСТИАНСКИЕ УВЕЖДЕНИЯ

Каковы они, эти кардинальные и бессмертные истины Нового Завета? Что составляет императивы веры? Из четырнадцати книг, которые связаны с этими важными вопросами, некоторые посвящены тому, что является фундаментальным, некоторые повествуют о том, что является ложным, а некоторые говорят о будущем.

ФУНДАМЕНТАЛЬНЫЕ ИСТИНЫ

Матфея, Марка, Луки, Иоанна, Римлянам

Основные истины Нового Завета содержатся в евангелиях Матфея, Марка, Луки, Иоанна и в Послании к Римлянам. Уберите из Нового Завета остальные книги, и христианство обеднеет; уберите из Нового Завета только вышеупомянутые книги, и христианство станет невозможным.

В четырех Евангелиях мы видим факты; в Послании к Римлянам мы видим веру. В Евангелиях в качестве примера нам дана жизнь; в Послании к Римлянам нам объясняется логика. В Евангелиях перед нами предстает личность Христа; в Послании к Римлянам перед нами предстают принципы христианства. В Евангелиях мы узнаем, в Кого мы должны верить; в Послании к Римлянам мы узнаем, во что мы должны верить.

Матфея, Марка, Луки и Иоанна представляют нам личность Христа. Сборщик налогов, простодуш, врач и рыбак. Кто подобрал именно этих людей для написания самых ценных книг в мире? Сами по себе четыре Евангелия не были написаны как биографии Христа; это не просто воспоминания.

Матфей писал для иудеев, Марк писал для римлян, Лука писал для греков, а Иоанн писал для церкви. Они представляют Христа как Властителя, Служителя, Спасителя и Сына Божьего. Матфей и Марк представляют Христа, наделенного качествами Властителя и Служителя; Лука и Иоанн представляют Христа как Сына Человеческого и Сына Божьего. Первые три Евангелия называются *синоптическими*, потому что они представляют истину о Христе со схожих позиций. Евангелие от Иоанна является *дополнительным*, потому что оно представляет Христа с иной позиции. В синоптических Евангелиях мы читаем о земном и внешнем, галилейском и публичном служении Христа, о человеческих качествах Господа Иисуса. В Евангелии от Иоанна мы читаем о небесном и внутреннем, иудейском и частном служении Христа, о божественной природе Господа Иисуса.

Все Евангелия говорят о несравненной Личности: о Его рождении Девой, Его безгрешной жизни, Его бесчисленных чудесах, Его удивительном учении, Его очищающей смерти, Его триумфальном воскресении, Его славном вознесении.

Послание к Римлянам представляет нам *принципы христианства*. Его еще называют «евангелием от Павла». В этой книге апостол берет факты евангелия и преобразует их в веру в евангелие. Четыре Евангелия повествуют о том, как Христос в давние времена отдал за нас жизнь; Послание к Римлянам говорит нам о том, как Он сейчас отдает Свою жизнь за нас. В этой книге представлены учения о грехе, спасении, освящении, власти и служении. Ключевым словом этой книги является слово «праведность» – слово, которое встречается здесь шестьдесят шесть раз. Послание к Римлянам говорит о том, как человек осознает необходимость праведности, обретает праведность и способствует ее росту.

Следовательно, все эти книги повествуют о том, что является фундаментальным. Очевидно, что сатана просто так не может мириться с этой книгой. Из истории мы знаем, что с самого после первого поколения христиан он привносил в церковь самые разные ереси. По мудрости Бога эти нападки имели место уже при жизни апостолов, чтобы такие заблуждения были известны уже апостолам и были записаны в Библии в следующих шести книгах Нового Завета.

Галатам, Колоссянам, Евреям, 2 Коринфянам, 2 Тимофею, 2 Петра, Иуды

Эти нападки на истину можно рассматривать в рамках двух основных тем: антагонизма по отношению к истине и отступничества от истины. Первое явление ужасно, второе еще ужаснее. Четыре послания говорят об *антагонизме по отношению к истине*.

Из четырех посланий, связанных с антагонизмом по отношению к истине, послания к Галатам, Колоссянам и Евреям связаны с антагонизмом по отношению к *главным учениям христианства*. Стоит лишь открыть эти книги, как сразу ощущается атмосфера споров и противоречий. Нападкам подвергаются жизненно важные истины. На поверхность выходят те заблуждения, которые, если с ними не бороться, способны уничтожить христианство. Тремя такими заблуждениями, о которых здесь идет речь, были легализм, гностицизм и иудаизм. Послание к Галатам говорит о первом из них, Послание к Колоссянам – о втором, Послание к Евреям – о третьем.

Легализм был атакой на свободу христиан, и ответ на это заблуждение мы находим в *Послании к Галатам*. Многие люди в ранней Церкви думали, что язычники, чтобы стать христианами, должны принять иудейскую веру, что язычников нужно заставлять следовать Закону Моисея, проходить обряд обрезания, соблюдать Субботу, принимать только ту пищу, которая прописана в книге левит. Такие требования могли бы погубить Церковь и превратить христианство в иудейскую секту. Они задушили бы веру, сделав связанные с ней ритуалы и правила отталкивающими для большинства язычников. Более того, легализм полностью противоречил Святому Духу. Послание к Галатам дало недвусмысленный ответ на это заблуждение.

Гностицизм был атакой на господство Христа, и ответ на это заблуждение мы находим в *Послании к Колоссянам*. Гностицизм представлял собой одну из самых опасных, коварных и далеко идущих по своим последствиям ересей ранней церкви. Он сочетал в себе тщеславный мистицизм с элементами иудаизма, интеллектуализма и избыточного набора ритуалов. Это приводило к пагубным нападкам на личность и труд Христа. Гностики, веря в то, что материя является злом, отвергали человеческую природу Христа. Они верили в то, что Он был неким ангелом, который отошел от Бога, чтобы принять материальное тело, не теряя Своей божественной природы. Послание к Колоссянам говорит истину о Христе, об этом культе и о христианах. Оно начинается с удивительного заявления об абсолютной божественной природе Христа как Творца, Вседержителя и Властелина вселенной.

Иудаизм был атакой на законность Церкви, и ответ на это заблуждение мы находим в *Послании к Евреям*. Первыми христианами были только евреи. Им трудно было понять, что иудаизм уже изжил себя, что Церковь – это не продолжение иудаизма, а совершенно новое направление в отношениях между Богом и человечеством. Церковь никоим образом не могла действовать в рамках храма или синагоги. Послание к Евреям рассматривает Ветхий Завет в свете Голгофы и показывает невозможность балансирования между иудаизмом и христианством. Книга показывает превосходство Личности Христа, всего того, что дает нам Голгофа, а также принципов христианства.

Таким образом, три послания, говорящие об антагонизме по отношению к истине, обращают внимание на антагонизм по отношению к *главным учениям христианства*. Четвертое послание, *2 Коринфянам*, говорит об антагонизме по отношению к *главному учителю христианства*, апостолу Павлу. Павлу выпало изложить великие истины христианства в перманентной письменной форме. Многие члены иудейской христианской общины не любили Павла. Неверующие иудеи презирали и преследовали его, потому что он много времени и внимания уделял язычникам. В *Послании к Галатам* много говорится об их нападках на его принципы; *2 Коринфянам* много говорит об их нападках на него лично. В этих своих самых автобиографических посланиях он говорит о своем призвании, своем обращении в веру и о критике в свой адрес. Его критики обвиняли его в непостоянстве, гордости, хвастовстве, нечестности и даже называли его душевнобольным. Нападая на личность, эти люди нападали и на его учение. Поэтому Павел защищал себя энергично, смело и умело.

Итак, четыре из этих посланий говорят об антагонизме по отношению к истине; оставшиеся три говорят об *отступничестве от истины*. Антагонизм можно лечить хорошей дозой лекарств; отступничество от истины нужно лечить хирургическим вмешательством.

Из трех посланий, говорящих об отступничестве, *2 Тимофею*, последнее послание Павла, говорит о *развитии отступничества*. Это было пасторское письмо, написанное в Риме. Где Павел ожидал своей казни. В этом послании Павел хотел призвать Тимофея не поддаваться тем многочисленным силам, которые могут свратить его с истинного пути. Самый главный отрывок данного послания говорит о последнем отступничестве, которое победит христианство в последнее время. Павел ясно видел, что это грядущее отступничество проявится в растущем непослушании родителям, в отсутствии естественной привязанности людей друг к другу, в наступлении «опасных времен», в необузданной греховности злых людей и соблазнительей.

Два других послания, *2 Петра* и *Иуды*, говорят об *опасности отступничества*. Оба послания говорят об этой теме похожим образом. Оба обращаются к истории, чтобы доказать, что Бог ненавидит отступничество, указать на те отвратительные грехи, которые оно порождает, и показать, как оно разлагает общество в целом. Оба послания наглядно демонстрируют, что Бог всегда насылает на вероотступников катастрофические наказания.

БУДУЩЕЕ

1 Фессалоникийцам, 2 Фессалоникийцам, Откровение

Эсхатология, исследование последних времен, является важной частью христианского учения. С ним связаны три книги Нового Завета.

1 Фессалоникийцам говорит главным образом о *восхищении Церкви*. О втором пришествии Христа за Своим народом говорится практически в каждой главе книги, но главная тема – это встреча Церкви с Господом на небе. Это событие, как заверяет нас книга, произойдет до наступления дня гнева.

2 Фессалоникийцам говорит главным образом о *разрушении этого мира*. Главный отрывок этого послания говорит о приходе Зверя, мессии дьявола, и о том, как он будет соблазнять человечество путем обмана и иллюзий, т.е. самой коварной лжи.

Откровение говорит о *возвращении Господа*. Книга повествует о четырех видениях: видениях Бога, благодати, власти и славы. Действие книги проходит в определенной последовательности, которая в этой книге носит явный характер: семь печатей, семь труб и семь чаш. Мы видим, что сначала мир разрушается человеком, потом управляется сатаной и спасается Богом. Большая часть оставшейся книги представляет собой комментарий к действиям, раскрываемым в этой последовательности.

ХРИСТИАНСКОЕ БРАТСТВО

Великим инструментом Бога для исполнения Его планов является Церковь. Поэтому неудивительно, что пять новозаветных книг относятся именно к этой теме. Одна книга повествует о ее происхождении, две говорят о ее деятельности и еще две – о ее служителях.

ПРОИСХОЖДЕНИЕ ЦЕРКВИ

Деяния

Эта книга по своему характеру является исторической и переходной. Она является своего рода мостом между Евангелиями и посланиями. Без книги Деяний значительная часть многое в посланиях было бы просто бессмысленным. Но поскольку эта книга не доктринальная, а переходная, мы обращаемся к ней за информацией, а не за учением. Учение мы получаем из посланий.

Книга *Деяний* обращает наше внимание на трех человек: Симона, Стефана и Савла. История об основании Церкви связана в первую очередь с Симоном (Петром), история роста церкви в Иудее – со Стефаном, а история ее роста за пределами Иудеи – с Савлом (Павлом). События книги начинаются в Иерусалиме, а заканчиваются в Риме; повествование начинается с иудеев, а заканчивается язычниками; начинается книга с событий в тесной верхней комнате, а заканчивается распространением христианства по всему миру. В книге описаны три путешествия Павла. Она охватывает период почти в тридцать лет, т.е. жизнь целого поколения. За эти годы в веру обратились десятки тысяч человек. Секрет, конечно, лежит в том, что главное внимание в книге уделяется труду Святого Духа. О Нем говорится пятьдесят восемь раз в двадцати восьми главах.

ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ЦЕРКВИ

1 Коринфянам, Ефессянам

Первое Послание Коринфянам и Послание к Ефессянам говорят о Церкви как в поместном, так и в универсальном аспектах. В *1 Коринфянам* мы читаем о церкви как о *сообществе верующих людей*, о церкви в том виде, какой она должна быть в любой данной общине. Поместная церковь в Коринфе была собранием одаренных верующих. И в то же время она была самой мирской и плотской из всех церквей Павла. Павлу приходилось решать проблему *разделения* в коринфской церкви. В этой церкви были серьезные *неурядицы*, некоторые из которых были вызваны нравственными вопросами, а некоторые – финансовыми. В этой церкви были свои *трудности*. Павлу приходилось сталкиваться с вопросами, которые касались личного хождения верующих людей, и в первую очередь с вопросами, касающимися брака, мясной пищи, вопросами публичного свидетельства верующих (в частности, в том, что касалось злоупотребления благодатью при потреблении пищи и злоупотребления дарами языков). Существовала в церкви и проблема *неверия*. Павлу пришлось подчеркнуть важность веры в воскресение. Когда он закончил писать о тех проблемах, которые были характерны для церкви в Коринфе, у него получилось письмо, показывающее, как нужно поступать в любой поместной церкви во все времена.

В отличие от *1 Коринфянам*, послание Павла к *Ефессянам* говорит о церкви в ее *вселенском* или универсальном аспекте. Поместная церковь призвана быть миниатюрой вселенской Церкви. Никто никогда не видел вселенскую Церковь и не увидит до тех пор, пока в момент восхождения вся Церковь не будет взята на небеса. Даже те дары, которые упомянуты в Послании к Ефессянам, являются универсальными – апостолы, пророки, проповедники, пасторы, учителя – все это дары, данные для строительства Церкви как вселенского организма. Приведенные иллюстрации также носят вселенский характер. Церковь является зданием, телом, невестой.

СЛУЖИТЕЛИ ЦЕРКВИ

1 Тимофею, Титу

Первое Послание Тимофею и Послание Титу дают наставления относительно руководства в поместной церкви. В посланиях мы видим два класса руководителей, и для обоих классов необходима очень высокая квалификация. Эти требования носят духовный характер. Старейшины должны быть ответственными за *духовные* вопросы поместной церкви, а дьяконы должны отвечать за *мирские* дела.

ХРИСТИАНСКОЕ ПОВЕДЕНИЕ

Если есть какая-то одна идея, которую мы в первую очередь должны запомнить из Нового Завета, то она состоит в том, что христианство практично. Если у нас нет «веры, которая действует», то наша вера не стоит и ломаного гроша. Семь оставшихся посланий связаны с аспектами именно этой истины. Все послания Нового Завета имеют какие-то практические аспекты, но те, которые перечислены ниже, в первую очередь говорят о поведении.

ОТНОШЕНИЕ К СИТУАЦИЯМ

Филиппийцам

В этом послании представлены четыре основные ситуации: страдание, жертва, служение и болезни. Даны четыре примера: Павел, Христос, Тимофей и Епафродит. Послание Павла к филиппийцам полно радости, хотя писал он его из темницы в Риме. В Филиппах его жестоко избивали за проповедь благой вести, и при этом он и его помощник, Сила, пели в темнице! (И, по крайней мере, один человек в собрании филиппийцев воскликнул «Аминь», когда Павел писал о своих узах в том же самом отрывке, в котором он писал и о своей радости. Этим человеком был тюремщик.) В качестве примера жертвы Павел приводил Господа Иисуса; он говорит о Голгофе как величайшем проявлении страданий и последующей славы Христа, о чем мы читаем всюду в Библии. Тимофей был примером служения. Тимофей, которого Павел сам привел к вере, был и самым верным помощником Павла. Пример Епафродита говорит нам о том, что не все болезни исцеляются, и что исцеление не является важной или обязательной частью духовного очищения. Павел с большим уважением и почитанием относится к

Епафродиту, когда говорит, что он думал не столько о своей жизни, сколько о том, как помочь людям.

ОТНОШЕНИЕ К РАБСТВУ

Филимону

Величайшей социальной проблемой во времена Павла было рабство. Филимон был рабовладельцем, а Онисим был беглым рабом, который встретился с Павлом в Риме. Там он уверовал в Христа и был отправлен назад, чтобы ответить за последствия своего поведения. Ответ Павла на данную ситуацию с рабом был не социальным, а духовным. Он призвал Филимона отнестись к Онисиму как к брату во Христе и обращаться с ним так, как с самим Павлом. Такое отношение, однако, определенно имело и социальные последствия.

ОТНОШЕНИЕ К ИСКРЕННОСТИ

Иакова

Из всех посланий Нового Завета то, которое было написано Иаковом, больше всего похоже на Нагорную проповедь. Иаков был земным братом Господа, обратившимся в веру позже других. Он был строгим человеком с жесткими, едва ли не фарисейскими взглядами. Его послание было, пожалуй, одним из первых посланий Нового Завета, и в нем он обращался в первую очередь к иудеям. Он требует, чтобы всякое исповедание христианства было доказано очевидной практикой христианства: «Вера без дел мертва». При этом Иаков вовсе не отрицал учение о спасении только верой. Иаков указывал, что хотя мы и оправдываемся верой в глазах Бога, в глазах других людей мы оправдываемся делами. Иными словами, он требует видимых доказательств веры.

ОТНОШЕНИЕ К СТРАДАНИЯМ

1 Петра

Господь Иисус страдал. Библия не дает верующим людям никаких гарантий от страданий. Более того, те люди, которые живут благочестивой жизнью, больше всего и страдают. Христиане, однако, не должны считать, что их страдания вызваны их грехами или проступками. В этом и заключается главная тема Петра в данном послании. Его послание было написано, вероятно, во времена преследований со стороны Нерона.

ОТНОШЕНИЕ К СЫНОВСТВУ

1 Иоанна

Все письменные труды Иоанна были написаны ближе к концу первого столетия христианской эры. Будучи уже старым человеком в период написания своих работ, он указывал на большую важность тех удивительных лет, которые он провел с Иисусом, а также на важность всего того, что произошло в дальнейшем. В его время ересь уже пустила глубокие корни; гностицизм также стал реальностью. Основными идеями первого послания Иоанна являются идеи рождения свыше и христианского общения. Типичными словами Павла являются вера, надежда и любовь; словами Иоанна являются свет, любовь и жизнь. По мнению Иоанна, родиться в семью Бога – это не просто богословское учение; это серьезный труд. Мы принадлежим либо Христу, либо Антихристу, мы находимся либо на пути спасения, либо на пути проклятия.

ОТНОШЕНИЕ К ОТДЕЛЕНИЮ

2 Иоанна

Второе Послание Иоанна было адресовано какой-то неизвестной верующей женщине (некоторые думают, что на самом деле это Церковь), и в нем он поздравлял ее с тем, что она является прекрасным примером для своих детей. Иоанн предостерегает эту прекрасную женщину, чтобы она не впускала в свой дом тех, кто несет разделение и дьявольские учения. Христианская любовь не означает, что мы должны протягивать руку помощи ереси.

3 Иоанна

3 Иоанна обращено к трем человекам. Речь в нем идет о процветании Гаия, достойном поведении Димитрия и гордости Диотрефа. Последний, очевидно, считал себя слишком важной персоной в поместном собрании. Он даже выступал против самого возлюбленного апостола. Иоанн обещал разобраться с ним лично при следующей встрече. Таким образом, это послание было написано для того, чтобы предостеречь от духа ссоры и высокомерия, из которого эта ссора вырастает.

2

Гармония Евангелий

| | Матфея | Марка | Луки | Иоанна |
|---|-----------------------------|----------------------------|---|---|
| I. Подготовка 5 г. до Р.Х. – 26 г. от Р.Х. Пролог к Евангелию от Иоанна Вступление к Евангелию от Луки Генеалогия Иисуса | 1:1-17 | | 1:1-4 3:23-28 | 1:1-18 |
| A. Рождение Иисуса Благовещение Захарии Благовещение Марии Благовещение Иосифу Встреча Марии с Елизаветой Рождение Иоанна Крестителя Рождение Иисуса Благовещение пастухам Обрезание и представление в Храме Мудрецы Бегство в Египет Возвращение и поселение в Назарете | 1:18-25 | | 1:5-25 1:26-38 1:39-56 1:57-80 2:1-7 2:8-20 2:21-38 | |
| B. Детство Иисуса Тридцать лет в Назарете В Иерусалиме в 12-летнем возрасте Назад в Назарет | 2:23 | | 2:39-40 2:41-50 2:51-52 | |
| B. Крещение Иисуса в 27 г. от Р.Х. Служение Иоанна Крестителя Крещение Иоанном Иисуса в Иордане Искушение Иисуса Свидетельство Иоанна об Иисусе Иоанн Креститель открыто называет Иисуса Мессией | 3:1-12 3:13-17 4:1-11 | 1:1-8 1:9-11 1:12-13 | 3:1-18 3:21-23 4:1-13 | 1:19-28 1:29-34 |
| II. Служение 27-30 гг. от Р.Х. | | | | |
| A. Начало служения в Галилее Иоанн, Андрей и Петр призваны быть учениками Филипп и Нафанаил призваны быть учениками Первое чудо: превращение воды в вино Христос идет в Капернаум | | | | 1:35-42 1:43-51 2:1-11 2:12 |
| B. Ранее служение в Иудее 27 г. от Р.Х. (8 месяцев) Иерусалим: Первая Пасха Изгнание торговцев из Храма Разговор с Никодимом Иудея: Иисус крестит Своих учеников Верность Иоанна Крестителя Иисусу | | | | 2:13-25 3:1-21 3:22-24 3:25-36 |
| B. В Самарии 27 г. от Р.Х. (несколько дней) Иисус покидает Иудею Женщина у колодца Иисус упрекает учеников за их удивление Служение в Сихари | 4:12 | 1:14 | 4:14 | 4:1-3 4:4-26 4:27-38 4:39-42 |
| Г. Ранее служение в Галилее 27-27 гг. от Р.Х. (22 месяца) Заточение Иоанна Крестителя Иисус приходит в Галилею Служение в Галилее начинается Исцеление сына царедворца в Кане Синагога в Назарете; Слова Иисуса отвергнуты Христос идет в Капернаум – Первый круг дел в Галилее Чудесный улов – Симон, Петр, Андрей Иаков и Иоанн призваны к полному служению Исцеление одержимого бесами в синагоге Капернаум | 4:12 4:12-17 4:13-16 | 1:14 1:14-15 | 3:19-20 4:14 4:14-15 4:16-30 4:31 | 4:1-3 4:43-45 4:46-54 |
| | 4:18:22 | 1:16-20 | 5:1-11 | |
| | | 1:21-28 | 4:21-27 | |

* Здесь мы исходим из того, что традиционная картина не соответствует реалиям всех фактов. Если распятие произошло в пятницу, тогда Христос не мог находиться в могиле три дня и три ночи. Более того, все те события, которые имели место между смертью и погребением Христу, не могли произойти в такой короткий промежуток времени. Если же Его захоронили в среду, тогда Его пребывание в гробнице три дня и три ночи. А также все те события, которые произошли в это время, представляются вполне реальными. (Промежутки времени даны от заката до заката).

3

Исторический обзор Библии

| Даты до Р.Х.* | События, описанные в Библии | Другие события |
|---------------|--|---|
| | Сотворение Адама Сотворение Евы Искушение Проклятие и изгнание из Эдема Рождение Каина Рождение Авеля Убийство Авеля Каинова печать Рождение Сифа Рождение Еноса Рождение Каинана Рождение Малалеила Рождение Иареда Рождение Еноха (седьмой от Адама) Рождение Мафусала Рождение Ламеха Смерть Адама (жил 930 лет) Вознесение Еноха (365 лет) Смерть Сифа (912 лет) Рождение Ноя Смерть Еноса (905 лет) Смерть Каинана (910 лет) Смерть Малалеила (895 лет) Смерть Иареда (962 лет) Рождение Хама Рождение Сима Смерть Ламеха (777 лет) Смерть Мафусала (969 лет) Потоп (Ноем 600 лет) Рождение Арфаксада Рождение Салы Рождение Евера Рождение Фалека (земля разделена) Рождение Рагава Рождение Серуха Рождение Нахора Рождение Фарры Смерть Фалека (239 лет) Смерть Нахора (148 лет) | |
| 2165 | Рождение Авраама Смерть Рагава (239 лет) Смерть Серуха (230 лет) Первый призыв Авраама | |
| 2090 | Смерть Фарры (205 лет) Авраам вошел в Ханаан | |
| 2089 | Авраам ушел в Египет Авраам вернулся из Египта | 11-я династия в Египте |
| 2079 | Авраам женился на Агари Рождение Исмаила (Аврааму 86 лет) | |
| 2066 | Завет обрезания Уничтожение Содома и Гоморры | |
| 2065 | Рождение Исаака (Аврааму 100 лет) | |
| 2062 | Изгнание Исмаила и Агари | |
| 2050 | Жертвоприношение Исаака на горе Мориа | |
| 2028 | Смерть Сары (127 лет) | |
| 2025 | Исаак женился на Ревеке Авраам женился на Хеттуре Рождение Исава и Иакова | 12-я династия в Египте (Среднее царство) |
| 1990 | Смерть Авраама (Исааку 75 лет, Иакову 15) Исав женился на хеттеянках | |
| 1942 | Смерть Исмаила (137 лет) | |
| 1928 | Иаков получил отцовское благословение Иаков бежал в Харран | |
| 1921 | Иаков вступает в брак Рождение Рувима Рождение Симеона | |
| 1919 | Рождение Левия и Дана Рождение Иуды и Неффалима Рождение Гада Рождение Асира и Иссахара Рождение Завулона Рождение Дины | |
| 1914 | Рождение Иосифа Возвращение Иакова в Ханаан | |
| | Встреча Иакова с Исавом | |
| 1908 | Иаков в Сихеме | |
| 1898 | Иаков в Вефиле Смерть Рахили | |
| | Рождение Вениамина | |

* ПРИМЕЧАНИЕ: Некоторые даты, представленные в этой таблице, даны приблизительно. По некоторым из них у исследователей нет единого мнения. Например, до сих пор идут жаркие споры относительно даты Исхода. Даты написания некоторых книг пророков и некоторых посланий также точно неизвестны.

4

Символы Библии

Ниже представлен словарь основных символов, используемых в Писании, а также некоторые ссылки, где они находятся, а также их предполагаемые значения. Значение всякого представленного здесь символа обязательно определяется контекстом, в котором он представлен.

Агнец: Благородство, кротость, нежность, уступчивость. Жертва. В первую очередь агнец символизирует Господа Иисуса в Его страданиях и славе. Выражение «маленький агнец» встречается в Апокалипсисе двадцать восемь раз и связано с прославленным и могучим Господом Иисусом. Это Его апокалипсическое имя (Ис. 53:7; Лк. 10:3; Деян. 8:32; Отк. 5:6-7).

Акриды: Многочисленные враги. Всеобщее и далеко идущее разрушение. Орды демонов (Пс. 77:46; Иоиль 1:4; Отк. 9:3-7).

Алый цвет: Грех человека в том виде, каким его видит Бог. Великолепие и слава человека (Чис. 4:8; Отк. 17:3-4; 18:16).

Ангел: Посланник. Представитель Бога или сатаны, оказывающий огромное влияние и обладающий огромной властью (конкретное значение этих слов определяется контекстом). Обычно об ангелах говорят в буквальном, а не в символическом смысле (Мф. 18:10). Некоторые думают, что о них говорят в символическом смысле в посланиях семи церквам (Отк. 2, 3).

Башня: Власть. Безопасность (Пр. 18:10; Зах. 3:6).

Бедро: Сила. После того, как бедро Иакова было повреждено, он больше не мог бороться с ангелом. Меч Господа находился у Него на бедре (Чис. 5:21; Пс. 44:4; Отк. 19:16). В видении Навуходоносора бедра символизировали греческую империю (Дан. 2:32).

Белый цвет: Чистота, очищение (2 Пар. 5:2; Пс. 51:7; Отк. 3:4).

Бич, всепоражающий бич: Один из тех ужасов, который Израилю предстоит пережить в последние дни. Символически упоминается о великом враге, который будет угрожать Израилю с севера, и который всей своей мощью ударит по Израилю в то время (Ис. 28:15,18). Вероятно, Россия (Иез. 38, 39).

Благовония: Привлекательность и аромат всего божественного и нравственно совершенного (Исх. 30:23-38; Песн. 4:14).

Блуд: Религиозное отступничество. Духовная низость. Идолопоклонство. Этот символ происходит от того факта, что ханаанская религия, которая всегда была такой заманчивой для Израиля, была связана с храмовой проституцией жриц при исполнении обрядов поклонения (Лев. 19:29; Иез. 43:7; Ос. 5:3; Отк. 17:1).

Блудница: Извращенная и оскверненная религиозная система или люди (Иез. 16:1-63; Ос. 3:1-5; Отк. 17:5).

Борода: Волосистой покров на лице мужчин, символизирующий человеческую силу (Лев. 14:9; 2 Цар. 10:5).

Броня: Щит для сердца. Следовательно, символизирует нравственное состояние человека (Еф. 6:14; 1 Фес. 5:8).

Вавилон: Непослушание человека по отношению к Богу, впервые организованное в Вавилоне. Оттуда же пошло и идолопоклонство. Внимание всего человечества однажды опять будет приковано к Вавилону. Восстановленный город станет столицей Зверя. Символически это слово означает вероотступничество церкви (Отк. 17:18).

Вдова: Одиночество (Пл.И. 1:1; Отк. 18:7).

Венец: Всомогущество, сила, царская власть. Наделение властью. Награды верующему человеку за верное служение (золотой венец для всех искупленных; также венец жизни для мучеников веры; венец праведности за верное служение и свидетельство; венец славы за верное пастырство) (Иез. 16:12; 2 Тим. 4:8; 1 Пет. 5:4; Отк. 2:10; 4:4-10; 9:7; 19:12).

Весы: Человек оценивается и взвешивается Богом. Время голода (Дан. 5:27; Отк. 6:5-6).

Ветер: Святой Дух. Невидимое, но ощущаемое присутствие Бога либо в благодати, либо в осуждении. Нестабильность. Непостижимые и тщетные ожидания (Ин. 3:8; Деян. 2:2; Еф. 4:14; Иак. 1:6; Отк. 6:13; 7:1).

Вечеря: Последняя возможность общения и активного отдыха перед наступлением ночи. Она может символизировать как благодать, так и осуждение (Лк. 14:16-24; Отк. 19:9,17).

Вино: Радость. Суд. Естественное веселье (Ис. 55:1; Еф. 5:18; Отк. 18:13).

Виноград, спелый: Вероотступники, созревшие для суда. Плоды для Бога (Ис. 5:1-7; Отк. 14:18).

Вихрь: Осуждение. Несчастье (Иов 9:17; Пс. 10:6).

Внутренности: Почки. Евреи приписывали знания, радость, боль и наслаждения внутренностям. Поэтому они и символизируют наши внутренние мысли и чувства (Пс. 25:2; Иер. 11:20; Отк. 2:23).

Вода: Вода для питья символизирует Святой Дух. Вода для очищения символизирует Слово Божье. Вода также символизирует человеческие слабости и чистоту (Пс. 21:14; Ин. 7:38; Еф. 5:26; Евр. 10:22). В Откровении 17 вода символизирует народы.

Водоемы: Человеческие или божественные источники (Иер. 2:13; Ис. 36:16).

Воздух: Нравственное и духовное влияние, которое оказывается на человека. Это сфера действия сатаны как «князя, господствующего в воздухе» (Еф. 2:2; Отк. 9:2; 16:17).

Вол: Терпение. Сила и способность трудиться для других (Пс. 143: 14; 1 Кор. 9:9; 1 Тим. 5:18). Вол – это символ Христа.

Вол: Христос как жертва, отданная Богу во всей силе и власти Его совершенной человеческой природы. Вол был самой большой и самой дорогой жертвой, которую только можно было принести для всесожжения (Левит 7). Как таковой, он символизирует зрелость, понимание и благодарность верующего человека по отношению к труду Христа (Лев. 1:1-5; 16:3).

Волки: Жестокие враги Божьего народа (Деян. 20:29).

Волны: Осуждение (Пс. 41:7).

Волосы, длинные: Подчинение, слава. Слава и привлекательность женщины. Когда давался обет назорейства, длинные волосы символизировали подчинение Богу. Как только этот обет нарушался, иудей должен был остричь голову, а волосы сжечь (1 Кор. 11:15; Отк. 9:8).

Воробей: Любовь Бога даже к самым маленьким творениям (Мф. 10:29).

Ворота: В библейские времена место правления. Символ безопасности, доступа (Быт. 19:1; Отк. 21:12-13).

Гад: Духовное и нравственное зло. Подобно змею, который часто внешне привлекателен и очарователен, но коварный, непредсказуемый и смертельный, когда наносит удар (Быт. 49:17; Пс. 139:3; Пр. 23:32).

Гвоздь: Что-то твердое и прочно закрепленное (Ис. 22:23-25; Зах. 10:4).

Глава: Высшая власть. Христос как Тот, кто руководит Церковью. Навуходоносор. Место правления, интеллекта и власти человека (Ис. 7:8-9; Зах. 6:11; 1 Кор. 11:3-10; Кол. 1:18).

Глаза: Интеллект, восприятие, направление или наставление (Чис. 10:31; 2 Пар. 16:9; Пс. 122:3). Семь очей Агнца символизируют всеведение Христа (Откровение 5).

Глина: Смертность человека. Хрупкость империй, построенных человеком, но лишенных Бога (Пс. 39:3; Дан. 2:33,41; Рим. 9:21).

Гог и Магог: Будущий русский лидер и его страна, названные так в 38 и 39 главах книги Иезекииля. Эти слова используются символически в Апокалипсисе для описания тех, кто последует за сатаной во время его последнего выступления против Христа. Неприятие Россией Бога и, как следствие, агрессия против Израиля, а потом ее жестокое поражение, несомненно, надолго останется в памяти; выражение «Гог и Магог» станет синонимом антисемитизма, ненависти к Богу и разрушения.

Голод, жажда: Сильное желание, как духовное, так и физическое (Пс. 42:2; Мф. 5:6; Ин. 6:35).

Голубь: Безвредность, незапятнанность. Святой Дух (Пс. 67:13; Мф. 3:16; 10:16).

Гора: Место царского или Божьего правления. Что-то, чего нельзя сдвинуть без Божьей воли (Пс. 2:6; 23:4).

Гора: Национальная сила. Огромная гора, горящая огнем в Отк. 8:8, символизирует народ, наделенный яростью и воинственностью. В целом гора символизирует политическую и нравственную стабильность, или величие, в первую очередь проявленные нацией, народом (Дан. 2:35; Иер. 51:25; Пс. 124:2-3).

Город: Часто символизирует людей, объединенных непослушанием Богу. Каин построил первый город (Быт. 4:17) и назвал его по имени своего сына, Еноха. Строители Вавилонской башни выразили свою вражду по отношению к Богу самим фактом строительства города и башни (Быт. 11:4). Они хотели создать всемирное общество без Бога. Иногда города в Библии символизируют убежище. В Апокалипсисе город символизирует столицу возрожденной Римской империи, а также Церковь как в славе, так и в вероотступничестве (Пр. 18:11; Отк. 16:19; 17:5; 21:2).

Горчичное зерно: Что-то очень маленькое и несущественное на первый взгляд. Притча о горчичном зерне в Мф. 13:31,32 содержит идею о том, что такое маленькое зерно вырастает в большой куст (сравните Мф. 17:20).

Горшечник: Бог как властелин над людьми и их судьбами (Пс. 2:9; Иер. 18:1-10; Рим. 9:21).

Градины: Суровое осуждение свыше (Ис. 30:30).

Гранат: Плод, полный семян, который символизирует плодородие. Искусственные гранаты прикреплялись к одежде первосвященника Израиля для напоминания ему о том, что его жизнь должна быть плодородной для Бога (Исх. 28:33-34; Песн. 4:13).

Грязь: Нечистота этого мира. Полная нравственная деградация (Ис. 10:6; 2 Пет. 2:22).

Дверь: Средство доступа. Данная Богом возможность нести служение. То, что удерживает Христа от этой жизни (1 Кор. 16:9; Отк. 3:8,20).

Дева: Религиозная чистота. Отделение от мира. Духовная чистота (2 Кор. 11:22; Отк. 14:4). Десять дев в притче Господа символизируют израильский народ (Мф. 25:1-13).

Деревья: Цари или правители. Достойные люди (Суд. 9:8; Дан. 4:10; Отк. 7:1; 9:4).

Дождь: Оживление. Благословение свыше. Время оживления, дарованного Святым Духом (Вт. 32:2; Пс. 84:6; Евр. 6:7).

Дракон: Египетская сила невиданной жестокости. Сатана (Иез. 29:2-3; Отк. 12:13).

Дуб: Сила и процветание (Ис. 1:30; Ам. 2:9).

Дым: Суд. Дым омрачает, ослепляет, удушает. Он также свидетельствует о наличии огня (Ис. 14:31; Отк. 9:2-3; 19:3).

Еда: Общение. Личное принятие Христа (Мф. 26:26; Деян. 11:3-9; 1 Кор. 10:16).

Единорог: Мифическое животное. Слово, которое так переведено в версии короля Якова, вероятно, лучше перевести как «дикий бык». Он символизирует власть, силу, а также предсмертные муки (Чис. 23:22; Пс. 21:22).

Жезл: Власть и сила. Наказание или осуждение. Племя или народ (Пс. 2:9; 23:4; Евр. 9:64).

Жезл: Опора. Паломничество. Власть и суд (Пс. 23:4; Ис. 14:5; Евр. 11:21).

Железо: Римская империя. Сила, непреодолимая власть. Неумолимость. Однажды Господь будет править железным посохом, который будет символизировать Его нестигаемую праведность и победу над злом (Иов 40:18; Пс. 2:9; Дан. 2:40; 1 Тим. 4:2).

Жемчужина: Символизирует Христа в Его страданиях; жемчужина формируется в результате ответа ракушки на боль извне. Жемчужные врата в небесном городе показывают огромные масштабы страданий Христа, который является единственным, Кто открывает человеку доступ к Славе. Жемчужина также символизирует Церковь во всей ее красоте и славе (Мф. 13:46; Отк. 21:21).

Женщина: Израиль. Церковь, как истинная, так и ложная. Слабость (Иер. 6:2; Отк. 12:1; 17:3).

Жертвенник, золотой: Алтарь, располагавшийся возле завесы в святом месте скинии и Храма. На этом жертвеннике горели курения. Он символизирует поклонение Богу и говорит о Христе и Его совершенной человеческой и божественной природе как Того, Кому поклоняется верующий человек (Исх. 30:1-10).

Жертвенник, медный: Иудейский алтарь во внешнем дворе скинии и Храма. В этом жертвеннике постоянно горел огонь, многие жертвы приносились сюда. Он символизирует осуждение греха и особым образом говорит о том, как Христос осуждается вместо грешника (Исх. 27:1-8).

Жир: Плодородие, обилие, избыток (Чис. 13:20; Пс. 62:6; 118:70; Ис. 6:10). Жир жертвенных животных всегда отдавали Богу. Он символизирует внутреннее превосходство Христа, по которому Он, в послушании Богу, пошел на крест (Лев. 1:8). Поскольку жирность символизирует искушение стремиться к избытку, жир часто символизирует в Библии полную невосприимчивость к Богу.

Завеса: Занавес, который висел между святым местом и святой святых в скинии и в Храме и символически заграждал доступ к Богу. Завеса в Храме была разодрана Богом, когда Христос умер на кресте; очищающая смерть Христа убрала все то, что препятствовало непосредственному присутствию Бога в жизни верующего человека. Она также символизировала тот факт, что иудаизм утратил силу, поскольку без завесы все жертвенные и церемониальные ритуалы теперь утратили свой смысл (Евр. 10:20).

Закваска: В Писании однозначно символизирует тайное и при этом активное и разлагающее зло. Нравственное и доктринальное зло. Некоторые ошибочно считают, что в притче, представленной в Мф. 13:33-35, закваска символизирует благую весть (Мф. 16:6; 1 Кор. 5:5-8; Гал. 5:9).

Звезды: Сонмы ангелов. И ангелы, и звезды относятся к небесному воинству. Звезды также символизируют правителей рангом ниже. Они также призваны к наставлению (Ис. 14:13; Отк. 8:12). Христос - «звезда светлая и утренняя» (Отк. 8:10; 9:1; 22:16).

Зверь: Человек, действующий по плотской энергии, независимо от Бога. Имперская сила, действующая независимо от Бога. Языческая мирская сила. Грядущий Антихрист (Дан. 4:16; Дан. 7; Отк. 13). В видении Петра (Деян. 10:9-16) нечистые животные символизировали язычников, которых религиозные иудеи считали церемониально нечистыми и поэтому избегали общения с ними.

Землетрясение: Социальные и политические волнения среди народов (Ис. 29:6; Отк. 6:12; 16:18).

Земля: Народ Израиля (Отк. 10:2; 13:11).

Зерна, сушеные: Христос во всей Своей полноте, Которому радуется Его народ (Нав. 5:11).

Змей: Сатана. Хитрость. Сатанинская или мирская мудрость (Ис. 27:1; Отк. 12:9; 20:2).

Золото: Широко использовалось в строительстве как скинии, так и Храма. Символизирует Христа. Означает также Божью праведность, божество, божественную природу Господа (Исх. 25:11,18,24).

Зубы: Жестокость. Власть (Дан. 7:5-19; Пр. 30:14; Отк. 9:8).

Идолопоклонство: Все, что в жизни человека стоит выше Бога (1 Кор. 10:14; сравните Флп. 3:19; Кол. 3:5; 1 Ин. 5:21).

Измерение: Присвоение. Владение (Зах. 2:2; Иез. 40; Отк. 11:1; 21:15).

Иссоп: Растение, общеизвестное на Востоке. Его использовали для того, чтобы мазать кровью косяки дверей в Пасхальную ночь в еврейских домах в Египте. Этой травой также пользовались для очищения прокаженных. Поэтому она ассоциируется с человеком, пребывающим в самом худшем состоянии (Лев. 14:4; Чис. 19:6; Пс. 50:8).

Каравай хлеба: Символ Церкви в том виде, какая она есть. В День Пятидесятницы израильтяне каждый год брали два караваев хлеба и приносили их Господу. Они были квасными. В своем земном состоянии Церковь никогда не будет абсолютно свободной от греха. Два караваев хлеба символизировали, что случилось, когда в полной мере настал День Пятидесятницы: Церковь, основанная в День Пятидесятницы, изначально состояла только из иудеев, но позднее в нее стали входить и язычники. Сейчас существует только один каравай (1 Кор. 10:17).

Кедр: Величие человека. Он символизирует все самые лучшие и высокие качества человека, его впечатляющую форму. Величие (Лев. 14:4-6; Чис. 19:6; Иез. 17:1-10; 31:1-18).

Ключ: Власть. Право осуществлять Божью власть. Правительство (Ис. 22:22; Мф. 16:19; Отк. 1:18).

Книга: Запись осуждений. Запись о христианском поведении. Регистрация верующего человека в вечности. Документ, подтверждающий власть Бога на этой земле (Отк. 3:5; 10:2; 13:8).

Ковчег завета: Священный ларец, хранившийся в святая святых. В нем хранился способный распускаться жезл Аарона, чудесным образом сохранившийся от гниения сосуд с манной, а также каменные таблички с написанным на них законом Моисея. Этот ковчег символизирует Христа с Его человеческой (дерево) и божественной (золото) природой; Христа, в Чьем сердце всегда пребывает нерушимый Божий закон; Христа, Который отвечает на все нужды людей. Ковчег является также символом Божьего престола, поскольку облако славы спускалось на крышку, закрывавшую этот ларец (Исх. 25:10-12; Пс. 131:8, Отк. 11:19).

Ковчег, Ноев: Спасение, дарованное человечеству через очищающий труд Христа. В Писании этот ковчег обычно упоминается в буквальном смысле. В отрывке 1 Пет. 3:19-21, вероятно, имеет место символическая ссылка.

Кожа: Внешний облик. Во время ветхозаветных жертвоприношений кожу отдавали священнику. Она символизирует Христа в Его внешней славе, которую человек может видеть и признавать, в отличие от Его внутреннего и скрытого совершенства, которое может различать только Бог (Лев. 7:8).

Кожи синие: Внешнее покрытие скинии. В действительности эти покрытия делали из кожи тюленя, поэтому термин «кожи синие», который мы видим в нашем переводе, не передает всего характера такого покрытия. Ничего внешне привлекательного в таком покрытии не было, хотя такая кожа служила хорошим маскировочным и защитным средством. Такие кожи служили символом защиты от разных форм зла. Они также описывают Христа (Иез. 16:10; Исх. 26:14).

Козел: Александр Великий, греческий завоеватель. Великая жертва за грех, приносимая в День Очищения. Те люди, которые будут живы в момент возвращения Христа и будут навсегда изгнаны от Его присутствия за свое отношение к евреям (Лев. 16:7; Дан. 8:21; Мф. 25:32-33).

Колено, склоненное: Подчинение. Почитание (Еф. 3:14; Флп. 2:10).

Колесницы: Имперская и божественная власть (4 Цар. 6:16-17; Пс. 67:18; Ис. 66:15).

Колесо: Власть Бога (Пр. 20:26; Иез. 1:15).

Колодец: Источник удовлетворения или благословения (Ис. 12:3; Пс. 83:6; Ин. 4:14).

Кони: Война. Незаменимая сила на войне (Зах. 6:1-8; Отк. 6:1-8).

Кормилица: Любовь (1 Фес. 2:7).

Краски: Различные виды славы. Краски скинии символизируют Христа: синий цвет представляет Его как Сына Божьего, алый – как Сына человеческого (Он был «последним Адамом»; имя Адам означает «красный»). Фиолетовый цвет получается в результате идеального слияния синего и алого цветов и таким образом символизирует природу Христа, в которой идеально сочетаются человеческая и Божья природа (Исх. 26:31).

Красный цвет: Цвет крови, символизирующий кровопролитие и суд. Он также символизирует грех человека в том виде, каким его видит Бог (Ис. 1:18; Отк. 6:4).

Кровь: Жизнь, оказавшаяся во власти греха, но возрожденная Богом. В жертве, о которой мы читаем в книге Левит, кровь жертвенного животного символизировала кровь Христа, пролитую на кресте. Нечистота человеческой природы. Страшное кровопролитие. Божье осуждение (Быт. 4:10; Лев. 17:10-14; Отк. 14:20).

Крылья: Быстрота движения. Защита (Дан. 7:4; Ис. 6:2; Иез. 1:6).

Крышка ковчега: Золотое покрытие священного ковчега завета. Она была сделана из единого куска золота и украшена фигурами херувимов. Ее окропляли кровью в День Очищения. Фигуры херувимов были обращены внутрь и смотрели вниз, что символизировало их внимание к завершеному труду Христа. На это место опускалось облако славы, что символизировало Божий престол. Она также символизирует Христа, истинный Божий престол сегодняшнего дня (Исх. 25:21,22; Лев. 16:15; сравните Рим. 3:24,25).

Крючки: Металлические скобы, присоединенные к скинии и сделанные из золота и серебра. Они символизируют безопасность. Безопасность верующего человека связана с личностью Христа (золото) и с завершенным трудом Христа (серебро, всегда является символом искупления). (См. Исх. 26:6, 36:13,18).

Ладан: Символизирует аромат, в частности, Господа Иисуса Христа, аромат Его жизни, который был известен и признан Самим Богом. Не путать с курением, в котором ладан является ингредиентом. Писание не говорит нам о том, как этот ладан получали. Его добавляли к жертвам (Исх. 30:34; Лев. 2:2).

Лань: Быстрота. Свобода. Любовь (2 Цар. 22:34; Пс. 17:34; Песн. 2:7; 3:5).

Ласточка: Неугомонность, о которой напоминает стремительный полет ласточки (Пс. 83:3; Пр. 26:2).

Лев: Вавилонская империя. Христос. Сатана. Величие и власть царя (Дан. 7:4; 1 Пет. 5:8; Отк. 5:5).

Леопард: Греческая империя и ее быстрые и мощные завоевания (Дан. 7:6).

Лес: Царство или великие деятели земли (Ис. 10:18-19; Иер. 21:14; Иез. 20:46).

Лестница: Христос, связь между землей и небом (Быт. 28:12; Ин. 1:51).

Лик: Интеллект. Присутствие Бога (Исх. 33:13-23; Иез. 1:10; Отк. 9:7).

Лилия: Израиль. Церковь. Красота и аромат (Песн. 2:1).

Лилия: Красота. Девственная чистота (Мф. 6:28; Песн. 2:1-2).

Лиловый цвет: Символ царственности. Завесы в скинии и Храме были алыми, синими и лиловыми, тем самым символизируя личность Христа. Блудница, изображенная носившей алые одежды, тем самым представлена в ее стремлении подчиниться мирской силе ложной церкви (Исх. 26:36; Ин. 19:2; Отк. 18:16).

Лиса: Хитрые и изворотливые люди. Христос называл лисицей Ирода (Иез. 13:4; Лк. 13:32).

Лист: Пустое исповедание духовных истин. Фиговое дерево приносит только листья и не приносит никаких плодов. Листья также символизируют духовную свежесть и жизнь. Они также символизируют тысячелетнее благословение и исцеление (Пс. 1:3; Мф. 21:19; Отк. 22:2).

Лоза: Израильский народ. Три дерева символизировали Израиль. Оливковое дерево символизирует ожидание грядущей славы Израиля в тысячелетнем царстве; фиговое дерево символизирует Израиль в период между двумя приходами Христа; виноградная лоза символизирует Израиль в момент первого прихода Христа и Его последующего отвержения народом. После этого Он провозгласил Себя истинной Лозой (Ис. 5:1; Иер. 12:10; Ос. 10:1; Мк. 12:1; Ин. 15:1).

Лоно: Место любви и отдыха. «Лоно Авраама» – еврейское выражение, означающее место обитания умерших праведников (Лк. 16:23; Ин. 1:18).

Лук: Конфликт с далеко идущими последствиями. Обман и ложь (Иер. 9:3; Отк. 6:2).

Луна: Делегированная власть. Правящие, возможно религиозные, власти. Церковь. Луна не обладает собственным светом. Она светит, отражая свет солнца. Новая луна символизирует возрождение Израиля в будущем, а также его право на лидерство (Быт. 1:16; Песн. 6:10; Отк. 8:12; 12:1).

Манна: Христос, особенно в Своей покорности. Христос как пища для Своего народа во время их временного пребывания на этой земле (Исх. 16:15; Ин. 6:31,49).

Маслина: Израильский народ в своем величии после возвращения Христа. Обильное плодородие для Бога (Суд. 9:8-9; Иер. 11:16; Рим. 11:17-24).

Масло: Святой Дух (Мф. 25:4).

Мать: Религия. Источник либо религиозного разложения, либо религиозного благословения (Гал. 4:22-31; Отк. 2:20; 17:5).

Мед: Натуральная сладость. Он не был включен в перечень жертвоприношений. Естественная любовь (Лев. 2:11; Пс. 118:103; Отк. 10:10).

Медведь: Сильное и разрушительное зло. В первую очередь символизирует Персидское царство. Медведь, стоявший с одной стороны, символизирует мидо-персидский альянс, в котором господствовала Персия (Дан. 7:5).

Медь: Материал, используемый в медном жертвеннике (который символизирует Христа, берущего на Себя Божий гнев при осуждении на Голгофе). Следовательно, медь символизирует осуждение. Символизирует также силу и терпение. Так, медь символизировала греческую империю Александра (Исх. 36:38; Пс. 106:16; Дан. 2:39; Зах. 6:1; Мих. 4:13).

Мерзость: Слово используется для того, чтобы подчеркнуть все виды идолопоклонства. «Мерзость запустения» – великий образ Зверя (дьявола), процветанию которого будут способствовать лжепророки при восстановлении иудейского Храма в Иерусалиме (3 Цар. 11:5-7; Иез.8:5-6; Дан. 9:27; 11:31; Мф. 24:15).

Меч: Слово Бога, способное проникать в самые сокровенные глубины человеческой души, в мысли и намерения человека. Война. Суд. Власть мирского суда. Смертный приговор (Быт. 3:24; Рим. 13:4; Евр. 4:12; Отк. 6:4; 19:15).

Миндаль: Ранее цветущее дерево. Жезл Аарона, положенный перед Господом, принес чудесные миндальные цветки как доказательство положения Аарона как первосвященника Израиля. Миндаль символизирует плодородие, но в первую очередь то плодородие, которое является результатом нашей новой жизни во Христе – плодородие в результате воскресения, плод Духа (Исх. 25:33–34; Чис. 17:8).

Мины: Данные Богом дары, которые человек призван использовать на благо других людей (Лк. 19:13).

Младенец: Термин, символизирующий незрелость христианина. Незрелый, потому и нездоровый. (1 Кор. 3:1; Евр. 5:12–14).

Молния: Присутствие Бога в силе и суде. Послушание. Пришествие Христа (Иез. 1:13; Дан. 10:6; Зах. 9:14; Мф. 24:27; Отк. 4:5; 8:5).

Молоко: Элементарная истина для младенцев во Христе (незрелых христиан), в отличие от «мяса» (1 Кор. 3:1,2; Евр. 5:12).

Море: Языческие народы. Первый зверь, о котором говорится в 13-й главе книги Откровения, выйдет из моря, и поэтому это, вероятно, язычники. Он контрастирует со вторым зверем, который выйдет из земли, и поэтому это, вероятно, иудеи. Его называют «лжепророком». Злые народы в своей злобе, неуправляемости и нечистоте (Ис. 57:20; Отк. 8:8; 13:1).

Мучной дар: Символ Христа в Его совершенстве и одновременно Человеческой природе, когда Он принес Себя в жертву Богу. Перевод как «мясной дар» неверен (Исх. 29:41; Лев. 2:1).

Мясо: Христос в Своей силе и полноте как пища для новой природы верующего человека. Плотской и духовно незрелый христианин не может принять Христа таким путем (Ин. 6:27,55; 1 Кор. 10:3).

Нагота: Духовная бедность. Символизирует также состояние людей, у которых нет Христа (2 Кор. 5:3; Отк. 3:17–18).

Начертание, на челе: Символизирует отделение или посвящение человека для Бога или для каких-то злых целей. Знак Зверя будет поставлен либо на руку, либо на чело. Знак на руке может символизировать рабочие классы, тогда как знак на челе, возможно, будет символизировать интеллигенцию (Иез. 9:4; Отк. 14:9; 13:16).

Небеса: Дом Бога. Жилище искупленных людей. Царство, в котором находятся брань и благословения христиан, и где сатана и все его воинство не имеют никакой власти (Мф. 24:29; Еф. 1:3; 6:12; Отк. 6:13; 8:10).

Негодование: Грядущее время наказания Израиля от Божьей руки (Ис. 10:25; 26:20).

Ноги: Римская империя, особенно после ее разделение на восточную и западную. Стабильность. Сила (Пс. 146:11; Песн. 5:16; Дан. 2:33).

Ноги: Хожание и пути верующего человека. Оказаться под ногами – символ полного подчинения (Ин. 13:1–10; Рим. 16:20; 1 Кор. 15:27).

Облака: Присутствие Бога в славе (Исх. 24:15–18; Лк. 9:35).

Образ, идол: Идол, сотворенный для изображения либо истинного, либо ложного Бога (Быт. 1:26; Деян. 19:35; Кол. 1:15).

Обувь: Хожание и свидетельство (Еф. 6:15). Снятая обувь символизировала почитание (Исх. 3:5). В истории о блудном сыне (Лк. 15) отец надевает обувь на ноги своему сыну. В Ветхом Завете обувь снимали, когда хотели показать смирение; в Новом Завете надевали обувь, когда показывали почетное положение человека в семье.

Овен: Мидо-персидская империя. Христос, посвящающий Себя Богу во всей Своей зрелости и силе. Посвящение (Лев. 8:22; Дан. 8:6).

Овцы: Потерянные люди, графический символ грешника. Овцы слабы, нерешительны, не мудры. Они легко отбиваются от стада и потом не могут найти дорогу назад. Они беззащитны от своих врагов. Овцы также символизируют Господа Иисуса Христа, а также народ Господа по отношению к Христу. Многие животные имеют такие характерные признаки, которые символизируют черты природы человека, и в таком виде они и представлены в Писании (Ис. 53:6; Ин. 10:3).

Огонь: Осуждение. Очищение. Святой Дух. Божье Слово в действии (Мал. 3:2; Иер. 23:29; Мф. 25:41; Деян. 2:3).

Одежда: Праведность (Иер. 51:10; Лк. 15:22; Отк. 6:11).

Одеяния: Личная и практическая святость (Исх. 28:40–43; Отк. 3:4; 16:15).

Орел: Символ силы, безопасности, нежности и заботы. Небесная сила и достоинство. Суд свыше. Царь Вавилона. Правитель Египта (Исх. 19:4; Вт. 32:11; Иов 39:27–30; Иез. 17:3,7; Лк. 17:37).

Ослик: Самое распространенное вьючное животное. Всякий первородный осленок должен был быть обменен на агнца или забит. Он символизировал человека, который по природе своей упрям, неуправляем и нечист (Исх. 13:13; Иов 11:12).
Основание: Что-то постоянное и нерушимое. Христос как Тот, на Ком стоит Его народ, и на ком они строят свою вечную жизнь (Ис. 28:16; 1 Кор. 3:11-12; 2 Тим. 2:19).

Пальма: Победа. Пальмовые ветви использовались при праздновании триумфального въезда Христа в Иерусалим. Пальмы также символизируют праведного человека, особенно в его духовном росте и процветании (Пс. 91:13; Ин. 12:13; Отк. 7:9).

Пастырь: Христос. Светские или религиозные попечители или наставники (Наум 3:18; Пс. 23:1; Зах. 13:7; Ин. 10:14; Евр. 13:20).

Пепел: Свидетельство угасшего огня. Пепел уже нельзя зажечь вновь. Он символизирует осужденный грех. Он также символизирует глубокое унижение и искреннее самоосуждение (Чис. 19:9-19; Иов 42:6).

Первородный: Положение или достоинство. Положение первородного не всегда принадлежало тому, кто родился первым (напр. Исмаил и Исаак, Исав и Иаков, Ефрем и Манассия). Применительно к Христу, этот символ говорит о Его превосходстве (Пс. 88:28; Кол. 1:15).

Перстень: Власть. Любовь. Вечность. Честь (Быт. 41:42; Есф. 8:8; Лк. 15:22).

Пес: Выражение презрения. Этот эпитет часто использовался иудеями по отношению к язычникам. Нечистота. Люди, лишенные чувств или совести. Сатана (Пс. 21:16; Пр. 26:11; Мф. 15:27; Флп. 3:2).

Песок: Бесчисленное множество. Сема Авраама сравнивали с песком на морском берегу (Быт. 22:17; Отк. 20:8).

Печать: Принадлежность. Безопасность. Что-то сдерживающее (1 Кор. 9:2; Еф. 4:30; 2 Тим. 2:19; Отк. 5:1; 7:2).

Печь: Глубокие невзгоды и страдания. Скорбь. Божье осуждение (Вт. 4:20; Ис. 48:10; Мф. 13:42; Отк. 1:15).

Печь: Жестокое осуждение (Пс. 21:9; Мал. 4:1).

Пламя: Ад. Суровый характер Божьего осуждения (Ис. 29:6; Лк. 16:24).

Плевелы: Религиозная фальшь сатаны (Мф. 13:25).

Плечо: Символ силы. Христу нужно одно плечо для того, чтобы править этим миром, но два плеча для заблудшей овцы. Труд искупления гораздо важнее, чем труд по управлению этим миром (Ис. 9:6; Лк. 15:5).

Плотники: Божьи посланники, посланные осудить языческие народы, которые угнетают Израиль (Зах. 1:20,21).

Плоть: Человеческая природа, тот принцип в человеке, который решительно противостоит Богу. Иногда плоть символизирует жизнь человека как таковую. Символизирует также человечество в целом (Быт. 6:3; Лк. 3:6; Рим. 7:5; Гал. 5:16-19; Флп. 1:22).

Плуг, пахота: Духовный труд. Труд, требующий терпения, умения и концентрации сил. Чтобы вспахать прямую борозду, пахарь все время смотрит на какой-то предмет на противоположном конце поля и не отводит глаз, пока не дойдет до того края (Лк. 9:62; 1 Кор. 9:10).

Подсвечник, золотой: Один из атрибутов святого места в скинии и в Храме. Он символизировал красоту Христа, освещенного Святым Духом (Исх. 26:35; 37:17).

Позвонки: Носились на подоле одежды первосвященников. Они символизируют свидетельство Святого Духа о принятии Богом. Когда первосвященник Израиля входил в святую святых в День Очищения, народ, ожидавший снаружи, знал, что он по-прежнему жив (и потому принят Богом от имени Израильского народа), слыша позвякивание позвонков на его одежде (Исх. 28:33-34; 39:25-26).

Покрывала: Символ той красоты и славы Христа, которая не видна постороннему глазу. Покрывала скинии были богатыми цветами и сделаны были из изящной материи (Исх. 26:1). Они висели внутри скинии и не были видны посторонним. Взгляд неверующего человека на Христа описан в Ис. 53:2: «Не было в Нем вида, который привлекал бы нас к Нему». Верующие люди смотрят на Христа совершенно по-другому, особенно после того, как они познали тайны истинного поклонения.

Полотно: Христос во всей Своей личной чистоте. Личная чистота и праведность верующих людей (Отк. 15:6; 19:5-14).

Помазывать: Посвящать и тем самым наделять силой (Исх. 29:7; Лев. 8:10-12; Деян. 10:38; 2 Кор. 1:21; 1 Ин. 2:27).

Помет: Полное презрение и отвращение. Имя Иезавель означает «навозная куча» (Мал. 2:3; Флп. 3:8).

Порождения ехиднины: Смертельные учения и те учителя, которые их проповедуют (Мф. 3:7; 12:34).

Поцелуй: Выражение любви человеком или Богом (Лк. 15:20; 1 Кор. 16:20; 1 Пет. 5:14).

Почки: Считались у евреев местом чувств и любви (Лев. 9:10,19).

Пояс: Готовность служить. Также символ ограничений (Исх. 29:9; Пс. 108:19; Отк. 1:13; 15:6).

Прелюбодеяние: Неверность в браке. При символическом использовании описывает духовную неверность Богу. В первую очередь символизирует неверность Израиля Иегове, когда народ впал в идолопоклонство. Термин используется также при описании увлечения христиан этим миром (Иер. 3:8-9; Иез. 23:36-37; Иак. 4:4).

Престол: Власть. Место власти и правления (Дан. 7:9; Пс. 44:7).

Проказа: Грех. Божья кара. Евреи считали проказу особым проявлением Божьего гнева. Царь Осия был поражен этой болезнью за свое стремление присвоить себе права как священника, так и царя. Символизирует нечистоту сердца и жизни (Лев. 13:14).

Птицы: Посланники добра или зла. Демоны, сатана, духовное зло (Ис. 31:5; Мф. 13:4,19; Отк. 18:2).

Пустыня: Символ мира и побежденной христианской жизни. Пустыня также является символом бедствий и одиночества. Странствие израильского народа по пустыне иллюстрирует практический опыт верующего человека, живущего в этом мире и идущего домой, к небесам. Путь через пустыню был частью Божьего плана, но скитание по пустыне было наказанием за отказ войти в Ханаан (Песн. 3:6; Отк. 12:6,14).

Пчелы: Многочисленные враги. Ассирийцы (иногда символ грядущей мирской языческой власти) в грядущем осуждении Израиля (Вт. 1:44; Пс. 117:12; Ис. 7:18).

Пшеница: Церковь. Истинные верующие (Мф. 3:12; 13:29; Ин. 12:24).

Пьянство: Невосприимчивость к нравственной ответственности и Божьему осуждению. Плотская радость. Подчинение влиянию, противоположному влиянию Святого Духа. (Ис. 29:9; Еф. 5:18).

Разврат: Приверженность этому миру, духовная слабость (Отк. 2:20-21; 17:2).

Рай: Удивительно красивый сад, и это слово по своей этимологии имеет персидское происхождение. В стихе Еккл. 2:5 слово «сады» происходит от слова «парадезим», т.е «парки», или «красивые земли». Такие «сады» устраивались для восточных монархов. Эдемский сад часто тоже называют «краем». Он символизирует небеса, Божью обитель (Лк. 23:43; 2 Кор. 12:4).

Река: Духовное благословение. Также Святой Дух (Пс. 1:3; Ин. 7:38; Отк. 22:1-2).

Ристалище, поприще: Христианская жизнь. Дистанция нужно бежать, соблюдая определенные правила; иначе все силы будут израсходованы впустую (1 Кор. 9:24; Евр. 12:1).

Рога: Цари. Два маленьких рога упоминаются в книге пророка Даниила. Один символизирует Антиоха Епифана, а другой – Антихриста, великих царей, наделенных огромной властью. Рога символизируют власть, силу и славу (Пс. 74:11; Дан. 7:8; 8:9; Отк. 5:6; 13:1).

Родовые муки: Беспокойство. Духовные страдания (Иер. 4:31; Гал. 4:19).

Рожон: Острое стрекало. Тяжелые трудности, нестабильные обстоятельства (Чис. 33:35; Деян. 9:5).

Рука, правая: Символ силы и привилегии. Безопасность. Осуждение (Исх. 15:6; Пс. 44:5-6; Мк. 16:19; Евр. 10:12).

Рука: Означает силу и власть, либо человеческую, либо Божью. Ту же самую идею передает перст. Сотворение вселенной связывают с Божьими перстами. Насколько больше тогда должно быть силы в Его руке (Пс. 9:15; Ис. 53:10).

Руки: Поступки. Служение. Человеческий или Божий труд (Пс. 89:18; 72:14).

Рыба: Символ Церкви у ранних христиан, хотя в Писании явно не используется, только косвенно (напр. Ин. 21:11 или Мф. 4:19). Рыба также символизирует рассеяние иудейского народа в последние дни (Иер. 16:16; Иез. 29:4-5).

Сад: Рай. Царства и силы этого мира. Что-то, отделенное для личной радости. (Песн. 4:12; Иез. 36:35; 31:8-9).

Сапфир: Синий драгоценный камень, символизирующий славу Божьего престола (Исх. 24:10; Иез. 1:26).

Саранча: Многочисленные враги, несущие опустошение (Иер. 51:14; Иоиль 1:4).

Саранча: Ничтожные личности. Многочисленные враги (Чис. 13:33; Суд. 6:5; Ис. 40:22).

Свеча: Искусственный свет (Отк. 22:5). Семь подсвечников (Отк. 1:12-20) символизировали семь поместных церквей.

Свинец: Осуждение зла (Исх. 15:10; Зах. 5:7-8).

Свинцовый отвес: Суд (Ам. 7:7-8).

Свинья: Нечистота как в характере, так и во внешнем поведении (Вт. 14:8; 2 Пет. 2:22).

Сера: Божий гнев и осуждение (Иов 18:15; Отк. 14:10).

Сердце: Место чувств и эмоций (Пр. 6:18; Лк. 6:45; 24:25; Ин. 12:40).

Серебро: Цена искупления. Следовательно, оно символизирует драгоценную кровь Христа. Серебро также является символом Мидо-персидской империи (Дан. 2:32). Оно также тесно связано со здоровьем человека (Пр. 8:19).

Сеть: Западня (Пс. 9:15; Пр. 1:17; Ав. 1:16).

Синий цвет: Небесный характер. Синий цвет преобладал в покрытиях и убранстве скинии (Исх. 26:1,31).

Скала: Христос. Что-то твердое и непоколебимое. Основание. Некоторые толкователи считают, что сказал в Мф. 16:18 относится к исповеданию Петра, тогда как другие утверждают, что это Сам Христос в контрасте с Петром, чье имя означает «камень» (Вт. 8:15; 32:31; Мф. 7:24). В действительности Господь сказал Петру: «Ты – Петр (петрос, камень), и на сем камне (петра, скала) Я создам Церковь Мою». Слово *петра* служит также названием древнего скалистого города на Востоке.

Скипетр: Власть и авторитет как человека, так и Бога. Израильский народ еще в те времена, когда он был разделен на колена (Быт. 49:10; Пс. 45:6; Ам. 1:5).

Скорби: Неимоверные страдания, особенно те, которые вызваны Божьим осуждением (Пс. 41:7; Иона 2:3).

Скорпион: Что-то, что вызывает муки и боль. Те скорпионы, о которых говорится в Откровении, очевидно, символизируют злых духов, вызывающих сильные духовные и умственные муки и духовные страдания у своих жертв (Отк. 9:3-10).

Слепота: Неспособность понимать духовную истину (2 Кор. 4:4; Отк. 3:17).

Слово: Христос (Ин. 1:1-3,14; 1 Ин. 1:1).

Смерть: Божье осуждение греховного человека (Отк. 6:7-8).

Смоковница: Безопасность, процветание и благословение. Смоковное дерево является одним из символов израильского народа. Оно символизирует состояние Израиля между периодом отвержения Христа этим народом и Его возвращением (Суд. 9:10-11; Ос. 9:10; Мф. 24:32).

Снег: Чистота (Ис. 1:18; Пл. 4:7).

Сокровища: Дорогая цена верующего человека для Бога. Признаки Божьей любви (Ис. 61:10; Иез. 16:17; Мал. 3:17).

Солнце: Христос. Высшая правящая сила (Мал. 4:2; Отк. 1:16; 8:12).

Соль: Средство против гниения и разложения. До появления холодильников мясо хранили с помощью соли. Соль также символизирует правдивую речь. Она способствует всему, что выдерживает испытание временем (Мф. 5:13; Кол. 4:6).

Сон: Смерть. В символическом смысле относится к телу. Сон никогда не относится к душе; душа никогда не спит (1 Кор. 11:30; 1 Фес. 4:14).

Сорняки: Символ проклятия. Инструмент осуждения. Что-то лишнее какой-либо ценности (Быт. 3:18; Чис. 33:55; Иер. 12:13).

Сосуд для омовений: Огромный сосуд. Медный жертвенник, который предназначался для радикального очищения от греха: очищения кровью. Этот сосуд предназначался для повторяющихся очищений от греха: очищений, совершаемых посредством омовения водой Слова (как в Псалме 118:9). Никаких особых требований для такого сосуда не было: нет никаких ограничений или требований для нашего ежедневного и постоянного очищения. В небесном Храме нет никакого сосуда для омовения. Вместо него есть море стекла, символизирующего нерушимую святость. Сосуд для омовения символизирует Христа, а вода – Слово Божье (Еф. 5:26).

Сосцы: Плодородие (Быт. 49:25; Ис. 66:11).

Стан: Иудаизм. Правила, ритуалы и принципы религии, от которых верующий человек должен отделиться (Евр. 13:13).

Стены: Безопасность (Исх. 14:22; Отк. 21:18).

Стол: Общение и причастие (Пс. 22:5; 1 Кор. 10:21).

Столпы: Сила и стабильность. Способность поддерживать и подкреплять (Гал. 2:9; 1 Тим. 3:15; Отк. 3:12).

Страус: Родительская нелюбовь. Жестокость (Иов 39:13-17; Пл. 4:3).

Стрелы, огненные: Острые и внезапные искушения (Еф. 6:16).

Стрелы: Осуждение, очищение, война (Иов 6:4; Пс. 7:13).

Таланты: Дары или способности, данные для служения другим людям (Мф. 25:14-30).

Твердый: Непоколебимая твердость, относящаяся к Богу. Мы используем это слово в каждодневной речи, чтобы символизировать твердость, например: «Он тверд в своем решении» (сравните Иез. 3:9).

Тельцы: Бесчувственные и мощные враги (Пс. 21:13; Иер. 50:11).

Трава: Массы людей. Мимолетное процветание (Иак. 1:10-11; Отк. 8:7).

Травы: Горькие травы, использовавшиеся при праздновании Пасхи. Они символизируют осуждение зла и его горечь (Исх. 12:8; Вт. 11:10).

Тростник: Слабость, хрупкость, никчемность, особенно, если он сломан (Ис. 36:6; Мф. 11:7). О Господе Иисусе говорится, что Он не сломит тростниковую палочку и не погасит дымящийся лен (которым пользовались как фитилем для светильников). Дымящийся лен символизирует нечто когда-то бывшее полезным, но теперь никому не нужное; сломанный тростник символизирует нечто такое, что вообще никогда не было полезным. Таким образом, Господь оказывает милость как к вероотступникам, так и к грешникам.

Трубы: Призывный звук. Суд. Война. Тревога. Созыв (Иер. 51:27; 1 Кор. 15:52; 1 Фес. 4:16; Отк. 8:6).

Узда: Божье или нравственное ограничение, наложенное на человека (Пс. 31:9; Ис. 30:28; Иак. 3:2).

Узы: Ограничения как человеческие, так и Божьи. Притягательная сила любви (Пс. 2:3; Ос. 11:4).

Ураган: Осуждение. Проявление Божьей власти (Иов 38:1; Пр. 1:27; Ис. 66:15; Ос. 8:7).

Урожай: Результат совершенных ранее действий. Небесный суд (Мф. 13:30; Отк. 14:15).

Ухо: Внимание человека или Бога. Внимательное ухо еврейского раба символизирует преданное подчинение и послушание (Исх. 21:1-6; Пс. 33:16; Отк. 2, 3).

Филин: В Библии символ солидарности в страданиях. Принятое у нас представление о филине как мудрой птице своего подтверждения в Писании не находит (Пс. 101:7; Мих. 1:8).

Фимиам: Молитва, возносимая к Богу. Христос в аромате Своей Личности, когда Он пожертвовал Себя Богу (Лев. 16:13; Отк. 5:8).

Фонтаны: Источники жизни или свежести. Жизнь воскресения (Ис. 41:18; Отк. 8:10).

Хвост: Лжепророки и их учения (Ис. 9:14-15; Отк. 9:10).

Херувимы: Сверхъестественные существа, ассоциирующиеся с властью Бога по сотворению мира и искуплению человека. Они символизируют нравственный характер Божьей власти, явленной в справедливости и в осуждении (Быт. 3:24; Исх. 37:7; 3 Цар. 6:28; Иез. 10:5).

Хищные птицы: Великие деятели земли. Инструменты разрушения. Духи зла (Ис. 18:6; Иез. 31:6; Мф. 13:32).

Хищные птицы: Суд. Острое видение (Иов 28:7; Ис. 34:15).

Хлеб: Воплощенный Сын Божий. Разновидность пищи. Христос как средство единения Его народа (т.е. один хлеб), или Иегова как средство единения Израиля (двенадцать хлебов на столе в скинии). Все виды пищи (Лев. 24:5-9; Ин. 6; 1 Кор. 10:17).

Цари: Правительство. Власть. Величие Божьего народа (Отк. 1:6; 5:10; 17:12).

Чаша: Символ Божьего гнева, который придется испытать грешнику. Так, Господь молился о том, чтобы «чаша сия» минула Его. Она также может символизировать Божью любовь, данную на радость верующему (Пс. 74:8; 22:50).

Червь: Что-то презренное. Смерть. Вечная жалость (Пс. 21:6; Мк. 9:44-48).

Черный цвет: Траур. Нравственное зло (Иер. 4:28; Отк. 6:5).

Чрево: Физический аппетит. В сновидении Навуходоносора чрево образа символизировало грядущую греческую империю (Дан. 2:32,39; Рим. 16:18).

Чресла: Внутренняя сила. Препоясать чресла означает обрести внутреннюю решительность (Лк. 12:35; Еф. 6:14).

Шерсть козла: Одно из покрытий скинии. Символизирует способность Христа отделяться от зла (Исх. 25:4; 26, :7; 35:6).

Шкура овна: Красные кожи, используемые для покрытия скинии. Они символизировали смерть Христа как покрытие грехов Его народа (Исх. 25:5; 26:14).

Шлем: Уверенность в спасении (Еф. 6:17; 1 Фес. 5:8).

Щит: Защита, особенно та, что дана Богом (Пс. 17:3).

Яблоки: Плод божественной праведности. Яблоко как символ искушения не соответствует Писанию. Полагают, что в Эдемском саду Ева дала Адаму есть именно яблоко. «Золотые яблоки в серебряных прозрачных сосудах» символизируют что-то редкое и дорогое – божественную праведность (золото), усиленную очищением (серебро) (Пр. 25:11).

Яблони: Христос как жених. Яблоня контрастирует с лесными деревьями, которые не приносят съедобные плоды (Песн. 2:3; 8:5).

Язык: Речь. Религиозное исповедание. Раскаяние, мучения (Быт. 10:5; Пс. 44:2; 1 Кор. 13:1).

Якорь: Безопасность. Он символизирует уверенность, потому что связан с завершённым трудом Христа. В Писании говорится, что наша надежда должна быть причалена за завесой. То есть, она черпает силы от Самого Христа в славе (Евр. 6:19).

Ярмо: Ограничение. Неравное ярмо берет свою символическую ценность от несправедливой практики сведения под одно ярмо двух животных разной силы и разных размеров. Оно символизирует всякого рода партнерство – деловое, брачное, религиозное – в котором взаимодействующие стороны занимают разное по важности положение (Мф. 11:29–30; 2 Кор. 6:14).

Яспис: Драгоценный камень. Он символизирует сияние Божьей славы (Отк. 4:3; 21:11,18).

5

Обзор библейских имен

В этом перечне представлены самые распространенные и значимые имена Библии. Больше внимания здесь уделено ветхозаветным именам, а не новозаветным – вероятно, потому что ветхозаветные имена тесно переплетены с историей еврейского народа и, следовательно, с процессом Божественного откровения. Языческим именам, если они только не берут свое происхождение от еврейских источников, уделено меньше внимания.

В некоторых случаях представлены альтернативные варианты. Это вызвано неопределенностью относительно значений некоторых имен, которые можно толковать по-разному.

Возле каждого имени представлено его кодовое число арабскими цифрами, некоторые из которых выделены курсивом. Они являются ключевыми именами для еврейского и греческого лексиконов в Симфонии Стронга, а также для Gesenius и Thayer. Эти данные помогут тем, кто хочет заняться более подробным изучением имен.

Аарон: Просвещенный, сияющий (175); Первосвященник Израиля, из семьи Каафа, второго сына Левия. Мариам была его старшей сестрой, Моисей – его младшим братом. Его родителями были Амрам и Иохаведа. Его женой была Елисавета. У него было четыре сына: Надав, Авиуд, Елеазар и Ифамар. Он был первым первосвященником Израиля. Умер он на горе Ор, в Едоме, в возрасте 123 лет.

Аваддон: Разрушитель (3); Царь бездны, т.е. бездонной пропасти. По-гречески его имя – Аполлион.

Авана: Постоянный, многолетний (71); река в Дамаске. Его источник расположен в 1150 футах, в ливанских горах. Нееман хвастался этой рекой.

Аввакум: Нарочный (2265); Пророк, которому не давали покоя предостережения Бога о том, что Иудея будет завоевана Вавилоном.

Авденаго: Слуга Наго (5664); Вавилонское имя, данное другу Даниила, Азарию. Он был брошен в горящую печь.

Авдий: Служащий Богу (Ях) (5662); Служитель Ахава. Также малый пророк.

Авдон: Рабство (5658); Один из судей.

Аведдар: Служитель Едома (5654); Имя нескольких человек.

Авель: Преходящий (1893); Второй сын Адама и Евы, убитый своим братом, Каином.

Авель: Свежий, травянистый (59); Место, где филистимляне оставили ковчег. Кроме того, название еще одного места, где Иоав осадил Шеву.

Авенир: Отец света (74); военачальник Саула. Он привел десять колен Израиля к Давиду после того, как разочаровался в сыне Саула, Иевосфее. Был убит Иоавом.

Авесса: Источник здоровья (52); Один из могучих мужей семьи Давида. Он был племянником Давид, сыном сестры Давида, Саруи, и брата Иоава.

Авессалом: Отец мира (53); Третий сын Давида. Его матерью была Мааха, дочь Фалмая, царя Гессура. Он организовал сильное волнение против Давида, но умер от руки Иоава.

Авиафар: Отец излишнего (54); Одиннадцатый первосвященник Израиля. Он бежал к Давиду, когда Доик Идумеянин перебил священником Номва. Он был на стороне Давида во время сопротивления Авессалома, но был на стороне Адонии и был лишен сана первосвященника по воле Соломона.

Авигея: Источник удовольствия (26); Жена Навала и, впоследствии, жена Давида. Мать Амессая, военачальника Авессалома.

Авимелех: Отец царя (40); Царь Герара во времена Авраама и Исаака. Сын Гедеона в результате конкубината. Он должен был стать царем, но был убит женщиной, бросившей в него камень. Имя некоторых других людей.

Авирон: Отец возвышенных (48); Представитель поколения Рувима, который вместе с Дафаном и Кореем участвовал в заговоре против Моисея и Аарона. Он погиб. Также первородный сын Ахиила Вефилянина (Авирам). Он умер, когда его отец заложил основание Иерихона.

Ависага: Мать ошибок (т.е. причина скитания) (49); Женщина из Сунема, которая ухаживала за Давидом, когда тот был в престарелом возрасте. Возлюбленная Адонии, казненного Соломоном.

Авиуд: Он мой отец (30); Сын Аарона, который вместе со своим братом Надавом был уничтожен за приношение Господу чуждого огня.

Авия: Бог (Ях) мой отец (29); Недостойный сын Самуила. Недостойное поведение Авии привело к тому, что израильский народ захотел царя.

Авия: Мой отец Бог (Ях) (29); Сын Иеровоама, чей матерью была Мааха, дочь Авессалома. Он унаследовал престол Иудеи. Этим именем были названы и другие люди, в том числе и три первосвященника.

Авия: Отец света (38); Сын Иеровоама, который унаследовал престол Иудеи.

Авраам: Отец множества (85); Самый младший сын Фарры. Рожденный в Уре Халдейском, он был потомком Сима. Стал отцом евреев и некоторых других народов, в том числе и Арабов. Его имя было изменено с Аврам на Авраам Богом в знак его веры.

Аврам: Отец (87); первоначальное имя Авраама.

Агав: Саранча (13); Пророк из Иерусалима, который встретился с Павлом в Антиохи и предсказал ему великий голод. Он также предсказал заточение Павла.

Агага: Высокий; воинственный (90); Поэтическое имя Амалика, происходившего из одной из самых знатных династий. Аман был из рода Агаги.

Агарь: Скиталица (1904); египетская служанка Сары, которая стала матерью первого сына Авраама, Измаила.

Аггей: Праздничный (2292); Малый пророк, который пророчествовал после окончания вавилонского пленения.

Аггифа: Праздничная (2294); Одна из жен Давида и мать Адонии.

Аголиав: Шатер отца (171); Искусный ремесленник из колена Дана, которому была доверена самая сложная работа по строительству скинии.

Агриппа: Укротитель диких лошадей (67); Правнук Ирода Великого. Он стал четвертовластным Авиллинеи, Галилеи, Итурей и Трахонитской области. Павел свидетельствовал ему.

Агур: Собиратель (94); Сын Иакея (слушатель). Автор некоторых притч. Некоторые полагают, что это псевдоним Соломона.

Ада: Удовольствие (5711); Одна из жен Ламеха до потопа. Также имя одной из жен Исава.

Адам: Из земли, красная земля (120); Первый человек, поселенный Богом в Эдемском саду, глава всего рода человеческого, тот, через кого грех вошел в этот мир. Также название города в 36 милях к северу от Иерихона, на реке Иордан.

Адони-Везек: Господь молнии (137); Жестокий царь Ханаана, захваченный людьми Иуды и Симеона и отвезенный в Иерусалим, где он был растерзан и убит.

Адониседек: Господь справедливости (139); Ханаанский царь, убитый Иисусом Навином.

Адония: Бог (Ях) моя Господь (128); четвертый сын Давида, который пытался занять престол, когда Давид был в годах. Был казнен Соломоном, подозревавшим его в том, что тот по-прежнему стремится занять престол.

Адорам: Высокая честь (151); При Давиде отвечал за сбор податей. Кроме того, военачальник при Соломоне, а потом и при Иеровоаме.

Азаил: Бог видит (2371); Чиновник при дворе Венадада в Дамаске, который спрашивал у Елисея о здоровье царя. Впоследствии он убил этого царя и сам занял престол. Незадолго до этого Илия тайно помазал его на царство в Сирии.

Азария: Бог (Ях) мой хранитель (5838); Имя, которым названы еще больше двух десятков человек, в частности, сын Амасии, царь Иудеи, друг Даниила в Вавилоне, известный как Авденаго.

Азот: Крепость (795); Один из пяти городов филистимлян.

Аиалон: (357); Название нескольких мест, в частности, место, где Иисус Навин сделал так, что солнце остановилось. Кроме того, левитский город.

Акила: Орел (207); Иудей в Коринфе, который стал другом, новообращенным верующим и соратником Павла.

Александр: Помощник людей (223); Имя нескольких человек, в частности, Симона Киринеянина, которого заставили нести крест Христа. Кроме того, вероотступник человека, который сопротивлялся Павлу.

Алфей: Руководитель; вождь (256); Отец Иакова, один из двенадцати апостолов.

Амалик: Воинственный; обитатель долины (6002); Внук Исава, чти люди, амаликитяне, ударили в тыл израильтянам, когда те находились на пути в Ханаан. Бог объявил бесконечную войну против Амалика, и они стали яростными врагами Израиля.

Аман: Празднующий (2001); Важный чиновник Артаксеркса, который ненавидел Мардохея и задумал уничтожить иудеев.

Амасия: Бог (Ях) имеет силу (558); Царь Иудеи, сын Иоаса.

Амврий: Бог (Ях) распределяет (6018); Царь Израиля и отец Ахава.

Амессай: Носитель тяжестей (6021); Племянник Давида, которого Авессалом сделал военачальником своего войска.

Аминадав: Источник свободы (41); Израильтянин из колена Иуды, возле дома которого в Кириаф-Иариме оказался ковчег после того, как он был возвращен филистимлянами. Также брат Давида, второй сын Иессея. Также сын царя Саула, который умер в Гелвуе вместе с Ионафаном.

Аминадав: Мой народ волен (5992); Имя четырех человек, в частности, царевича Иудеи.

Амми: Мой народ; Символическое название Божьего народа.

Аммиил: Мой народ силен (5988); Имя нескольких человек, в частности, отца Махира, который прятал хромого сына Ионафана, Мемфивосфея.

Аммон: Соотечественник (5983); Народ, произошедший от Лота в результате его инцеста со своей младшей дочерью. Аммонитяне испытывали многовековую вражду к Израилю.

Амнон: Верный (550); незаконнорожденный сын Давида, соблазвивший свою сестру Фамарь, был убит Авессаломом.

Аморрей: Горец (567); народ из Ханаана, произошедший от четвертого сына Хама, чья греховность была уже известна в то время, когда в Ханаан пришел Авраам. Израильтяне боялись их, но, в конечном счете, отвоевали у них эту землю.

Амос: Носитель тяжестей (5986); Пастух из Фекои, примерно в шести милях к югу от Вифлеема в Иудее, был послан пророком в Самарю.

Амрам: Восхищенный народ (6019); Сын Кафа и внук Левия. Амрам был отцом Аарона, Моисея и Мариами.

Амрафел: Властный народ (569); Царь Сенаара, который вторгся в Ханаан и взял в плен Лота.

Анания: Бог (Ях) милостив (367); Три человека носили это имя: тот, кто со своей женой, Сапфирой, пытался обмануть апостолов относительно размеров своего имущества и в результате этого умер; ученик в Дамаске, который служил Савлу из Тарса после его обращения; и первосвященник в Иерусалиме, враждебно настроенный против благой вести.

Анатот: Ответы (6068); Город в трех милях к северу от Иерусалима, родина Иеремии.

Андрей: Мужественный (406); Брат Симона Петра и апостол Иисуса.

Андроник: Завоеватель (408); Родственник Павла в Риме.

Анер: Водопад (6063); Брат Мамрия аморрея и союзник Авраама в его спасении Лота.

Анна: Благодать (2584); Мать Самуила.

Анна: Благодать (451); Престарелая женщина в Иерусалиме из колена Асира, жившая во время рождения Христа.

Анна: Благодать Бога (Ях) (452); Первосвященник в Иерусалиме во времена Христа, который сыграл ведущую роль в распятии Христа и противодействии Церкви. Первосвященником его поставил Квирий, римский правитель Сирии, после сражения при Акциуме. Ему пришлось оставить этот пост в начале правления Тиверия, но он по-прежнему оставался очень влиятельной фигурой.

Антиохия: (490); Город в Сирии, основанный Селевком Никатором. Христианство быстро утвердилось здесь, благодаря усилиям Павла и Варнавы. Именно здесь учеников Христа впервые стали называть христианами. Втора Антиохия, в Писидии, также была местом активного миссионерского служения во время первого путешествия Павла и Варнавы.

Анхус: Заклинатель змей (397); Царь Гефский, к которому бежал Давид, спасаясь от преследования Саула. Также имя Гефского царя во времена Соломона.

Аод: Сильный (261); Второй судья.

Аполлион: Разрушитель (623); Ангел бездны. По-еврейски его имя Авадон.

Аполлос: Разрушитель (625); Красноречивый иудей из Александрии, который пришел в Ефес, проповедуя несовершенное Евангелие. Акила и Прискилла научили и подготовили его лучше. Его имя тепло приветствовалось одной из фракций в Коринфской церкви.

Аравия: Пустыня (6152); Часть Аравийского полуострова. Первоначальными жителями этих мест были хорреи, названные так, потому что жили в норах и пещерах. Их вытеснили идумеи, измаильтяне и амаликитяне. После своего обращения в веру Павел искал уединения в Аравии.

Арам: Высокий, возвышенный (758); Это имя использовалось по-разному. В частности, оно применялось к целой Сирии, но в первую очередь к возвышенным районам. Арам был основан одним из сыновей Сима.

Арамейская равнина: (6307); Равнина в Месопотамии, где жил Лаван.

Аран: Сильный; просвещенный (2039); Самый младший брат Авраама. Чьими детьми были Лот, Милка и Иска. Также имя некоторых других людей и название города в Месопотамии, где Авраам остановился на пути в Ханаан.

Арарат: Творение; священная земля (780); Район Армении, где покоится ковчег Ноя.

Арба: Сила Ваала (704); Отец Енака, основателя народа великанов.

Аргов: Сильный (709); Сильный район Царства Ог, раздела Васан, в который входило около шестидесяти городов.

Ареопаг: Марсова гора (698); Знаменитый Афинский суд, перед которым Павел предстал, чтобы объяснить свое учение.

Арета: Радующий (702); Этнарх в северной Аравии, чей представитель пытался арестовать Павла в Дамаске.

Ариил: Лев Бога (740); Символическое название Иерусалима, придуманное Исаией.

Аримафея: Высота (707); Еще одно название Рамы, находившейся в пяти милях к северу от Иерусалима, родина Самуила. Это была также родина Иосифа, члена Синагоги, который предоставил свое место захоронения для погребения Иисуса.

Ариох: Подобный льву (746); Царь Елласарский в Ассирии, который вторгся в Ханаан и взял в плен Лота. Также имя начальника стражи при Навуходоносоре.

Аристарх: Лучший правитель (708); Друг Павла, который был с ним в его третьем миссионерском путешествии и на пути в Рим.

Аристовул: Лучший советник (711); Житель Рима, которого приветствовал Павел. Предание говорит, что он проповедовал в Британии.

Армагеддон: Гора в Мегиддо (717); Место последнего сражения во время второго пришествия Христа.

Армения: То же, что и Арарат (780); Предание говорит, что там жил Аик, сын Фогармы и внук Иафата.

Арнон: Бушующая река (769); Река и ее долина, которые формировали границу между Ханааном и Моавом. Она берет начало в горах Аравии, и далее она впадает в Мертвое море.

Ароер: Окруженный (6177); Название трех городов.

Артаксеркс: Великий царь (783); Имя нескольких персидских царей, связанных с возвращением иудеев в Палестину.

Архипп: Главный конюх (751); Вероятно, сын Филимона. Павел призывал его хранить верность Господу.

Аса: Врачеватель (609); Правнук Соломона и один из царей Иудеи.

Асаил: Бог делатель (6214); Имя нескольких человек, в частности, одного из сыновей Саруи, сестры Давида. Он был убит Аввениром. Его брат Иоав позднее убил Авенира якобы из мести за Асаила.

Асаф: Собираатель (623); Имя нескольких человек, в частности, левита, назначенного Давидом ответственным за певческое служение в Израиле, а потом назначенным Соломоном ответственным за служение в Храме.

Асенефа: (Будет ненавидима) (621); Жена Иосифа, дочь Потифера (жреца) и мать Еврема и Манассии.

Асир: Счастливый (836); Восьмой сын Иакова и второй сын Зелфы.

Асия: (778); Малая Азия (теперь западная Турция), район богатый историческими событиями. Это было место легендарной экспедиции аргонатов и Троянской войны. Персы стремились завоевать эти территории. Через эти места проходил Александр Македонский. Она была занята его последователями и, в конечном счете, оказалась под властью Рима. Здесь были основаны некоторые важные церкви Павла.

Аскалон: Дуб (831); Один из городов филистимлян.

Асор: Окруженный (2674); Укрепленный город, которым правил Иавин. Был сожжен Иисусом Навином, после чего это место было отдано Неффалиму.

Ассур: Ровное место (804); Одно из мест хамитской власти после потопа, основанной в дни Нимрода. Когда это слово осталось непереуведенным, оно закрепилось за Ассирией.

Астарт: Жена (6252); Идол филистимлян, финикийцев и сидонян, которые совершали безнравственные ритуалы и становились приманкой для Израиля.

Астинь: (2060); Царица, свергнутая Артаксерксом.

Афины: Название по имени богини мудрости (116); Самый известный город Древней Греции и центр мировой культуры.

Ахав: Брат отца (256); Сын Амвриа и седьмой царь Израиля. Будучи мужем сидонской царицы Иезавели, он вверг свое царство в идолопоклонство и преследовал тех людей, которые оставались верны Богу. Он навлек на себя гнев пророка Илии. Он присвоил себе виноградник Навуфея, и ему было сказано, что Божье наказание над ним будет суровым.

Ахаз: Он держит (271); Царь Иудеи, сын Иофама, отец Езекии. Ахаз был злым и грешным царем, запуганным ассирийцами.

Ахан: Тревога (5912); Воин из колена Иуды, который украл часть трофеев Иерихона и спрятал их, и этот грех привел к поражению Израиля в Гае. Был казнен Иисусом Навином.

Ахимелех: Брат царя (288); Священник, убитый Саулом за то, что помогал Давиду.

Ахитофел: Глупый брат (302); Главный советник и друг Давида. Он присоединился к заговору Авессалома и удавился, когда к его совету не прислушались. Он был дедом Вирсавии.

Ахитув: Добрый брат (285); Имя нескольких человек, в частности, первосвященника во времена Давида.

Ахия: Бог (Ях) есть брат (281); Имя нескольких человек, и в первую очередь пророка, который предсказал Иеровоаму непослушание десяти колен. Также имя отца Ваасы, который задумывал заговор против Надава, сына Иеровоама и сам занял престол.

Ахса: Заклинательница змей (5915); Дочь Халева и жена Гофонила, первого судьи Израиля.

Аэндор: Источник Дор (5874); Город к югу от Фавора, где Саул советовался с волшебницей.

Бахурим: Низкая земля (980); Поселок между Иерусалимом и Иорданом.

Бенони: Сын моей скорби (1126); Имя, которое умирающая Рахиль хотела дать Вениамину.

Бера: Дар (1298); Царь Содомы в те дни, когда там жил Лот.

Беф-Сан: Безопасный дом (1052); Город на западном берегу Иордана, в котором филистимляне презрительно распяли тело Саула.

Беф-Фегор: Дом открытия (1047); Город моавитян возле горы Фегор; располагавшийся к востоку от Иордана, напротив Иерихона. Именно «против Беф-Фегора Бог похоронил Моисея.

Бихри: Молодой (1075); Отец Шевы, который выступил против Давида.

Близнец: (1324); Прозвище Фомы.

Боец: Высота; сияющий (949); Скала возле Михмаса, недалеко от Гивеи.

Ваал: Господь (1168); Главный бог хананеев, который долго конкурировал с Иеговой за души еврейского народа.

Ваал-Фегор: Господь открытия (1187); Идол моавитян. Валаам, не сумев проклясть израильский народ, подсказал Валаку, как свергнуть их в идолопоклонство и безнравственное поклонение Ваал-Фегору.

Вааса: Смелость (1201); Заговорщик против Надава, сына Иеровоама I, царя Израиля, который потом сам занял престол.

Вавилон: Ворота Бога (894); Город в земле Сеннаар, где Нимрод консолидировал свою власть, и где Бог смешал человеческие языки.

Вавилон: Путаница (894); Великий город на реке Евфрат, который был столицей Вавилонской империи, и в который царь Навуходоносор угнал плененных иудеев. Мировые империи, исполняя пророчества, захватывали власть и правили в Вавилоне.

Валаам: Паломник; господь людей (1109); мадиамский пророк, живший возле Евфрата, которого Валак, царь моавитян, уговорил проклясть израильтян. В Новом Завете о нем говорится как о вероотступнике. Был убит Иисусом Навином.

Валак: Пустой, никудашный (1111); Царь моавитян, который подговорил Валаама проклясть Израиль.

Валтасар: Господь господствующих (1113); Имя вавилонского царя, последнего регента Вавилона в дни Даниила.

Ванея: Бог (Ях) разумен (1141); Один из видных начальников при Давиде.

Варавва: Сын отца (912); Грабитель и убийца, избранный иудеями для помилования в день распятия Господа Иисуса.

Варак: Молния (1301); Помощник Деворы в победе над Сисарой и хананеями, ставший одним из судей.

Варнава: Сын утешения (921); Левит, который пожертвовал имевшиеся у него деньги, вырученные от продажи имущества, в фонд иерусалимской церкви. Он стал другом и помощником Павла в служении. Его звали апостолом.

Варсава: Сын Савы (923); Один из собравшихся в верхней комнате кандидатов на место Иуды Искариота.

Вартимей: Сын Тимея (924); Слепой человек из Иерихона, которому Иисус вернул зрение.

Варух: Благословенный (1263); Имя нескольких человек, в частности, писца Иеремии, когда тот был в заточении.

Варфоломей: Сын Фолмея (918); Один из апостолов Христа – он же Нафанаил.

Васан: Плодородный (1316); Район к востоку от Иордана, известный своим плодородием. Бывшее царство От, территорию которого потом заняли представители колена Манассии.

Вафуил: Обитающий в Боге (1328); Брат Авраама.

Веельзевул: Господь мух (1176); Один из лжебогов филистимлян в Екроне.

Венадад: Сын Адада (могучего) (1131); Сирийский царь, который заключил союз с Асой, царем Иудеи, и напал на Израиль. Имя другого сирийского царя в дни Ахава и его сына.

Вениамин: Сын моей правой руки (1144); Имя самого младшего сына Иакова и того колена, которое пошло от него.

Веор: Пастырь (1160); Имя нескольких человек, в частности, отца Валаама.

Вереника: (959); Дочь Ирода Агриппы, которая вместе с Агриппой II слушала слова Павла в защиту благой вести.

Верзеллий: Крепкий, железо (1271); Галаадский богач, который подружился с Давидом, когда тот бежал от Авессалома.

Верия: Дальние края (960); Город в Македонии, где проповедовал Павел.

Веселеил: Бог защищает (1212); Один из исполненных Духа людей, который участвовал в строительстве скинии. Он был мастером по дереву, металлу и камню.

Вефиль: Дом Бога (1008); Знаменитое место в центральном Ханаане, в двенадцати милях к северу от Иерусалима, связанное с многочисленными случаями из жизни Авраама и Иакова. Иеровоам сделал его центром идолопоклонства как место, в котором он воздвиг одного из своих золотых тельцов.

Вефсамис: Дом солнца (1053); Город на северной границе Иудеи, на северо-западном склоне гор. Когда филистимляне вернули израильтянам ковчег, некоторые жители Вефсамиса непочтительно открыли его, заглянули внутрь и тут же были убиты Богом.

Вил: Господь (1078); Вавилонский бог. Полагают, что это вавилонское имя Ваала.

Виллад: Сын раздора (1085); Один из утешителей Иова, потомок Авраама по линии его жены, Хеттуры.

Вирсавия: Дочь клятвы (1339); Жена Урии, соблазненная Давидом.

Вирсавия: Источник клятвы (884); Место на самом юге Ханаана, известнее колодезем, вырытым Исааком. Выражение «от Дана до Вирсавии» стало синонимом Земли Обетованной.

Вифавара: Проходное место (962); Место на восточной стороне Иордана.

Вифания: Дом с финиками (963); Местность на Масличной Горе, известное тем, что там жили Марфа, Мария и Лазарь, верные друзья Иисуса.

Вифезда: Дом милости (964); Купальня в Иерусалиме, в которой произошло одно из чудес Иисуса.

Вифиния: (978); Римская провинция, присоединенная к Риму Никодимом III перед его смертью в 74 г. от Р.Х. Святой Дух удержал Павла от того, чтобы идти и проповедовать в этом районе. Первое послание Петра было адресовано Вифинии и другим регионам.

Вифлеем: Дом хлеба (1035); Город в шести милях к югу от Иерусалима, известный как город Давида и место рождения Иисуса.

Вифсаида: Место сетей (966); Вифсаида Галилейская – родина Андрея, Петра и Филиппа. Однако та Вифсаида, которая где Иисус накормил 5000 человек, – это другое место, расположенное на восточном берегу озера.

Виффагия: Дом смоков (967); Селение на Масличной Горе.

Власт: Бутон (986); Важный чиновник при дворе Ирода.

Воанергес: Сыны грома (993); Имя, данное Иакову и Иоанну, сынам Зеведеевым, потому что в них был дух ревностного служения.

Вооз: Сила (1162); Князь в доме Иуды, живший в Вифлееме, который стал мужем Руфи и предком Давида.

Восора: Укрепление, овчарня (1224); Город одного из ранних царей Едома. Также название места в Моаве.

Гаваон: Высота (1391); Один из четырех городов, решивших обмануть Иисуса Навина, заключив с ним договор. Был отдан Вениамину и впоследствии стал левитским городом.

Гаввафа: Возвышенное место (1042); Место, где Пилат допрашивал Иисуса.

Гавриил: Бог всемогущ (1403); Архангел.

Гад: Провидец (1408); Седьмой сын Иакова и первородный сын Зелфы, служанки Лии. Он стал основателем колена Гада. Также имя пророка, который пришел к Давиду в убежище и посоветовал ему оставить это место.

Гадад: Могучий (1908); Имя нескольких человек, связанных с Исавом и Измаилом.

Газа: Сильное место (5804); Один из пяти городов филистимлян.

Газер: Пропась (1507); Город, завоеванный Иисусом Навином и отданный племенам Каафовым.

Гай: Груда развалин (5857); Город возле Вефили, примерно в десяти милях к северу от Иерусалима. Сумел отразить первое нападение Иисуса Навина из-за греха Ахана.

Галаад: Крепкий; скалистый (1568); Гористый район на восточном берегу Иордана, занятый коленом Рувима, Гада и Манассии. В новозаветные времена этот район назывался «пустыней Галаадской». Также имя некоторых людей, в том числе и отца судьи Иеффая.

Галатия: (1053); Римская провинция и место раннего и самого результативного миссионерского путешествия Павла.

Галилея: Круг (1056); Район в Неффалиме. После пленения Галилея объединила вокруг себя всю Обетованную Землю к северу от Самарии и впоследствии стала местом активного служения Христа.

Галлион: (1058); Римский проконсул Ахайи, который был равнодушен к обвинениям иудеев в адрес Павла. Он был младшим братом известного римского философа Сенеки.

Гамалиил: Бог вознаграждает (1583); Помощник Моисея в пустыне. Также имя известного иудейского учителя, который был наставником Савла из Тарса.

Гаммифкад: Назначение (4663); Одни из ворот Иерусалима.

Гаризим: Пустынные места (1630); Гора, на которой были провозглашены Божьи благословения Израилю.

Гафхефер: Винный пресс у колодца (1662); Родина Ионы из колена Завулона.

Гедеон: Дровосек, труженик (великий воин) (1439); Судья, который освободил Израиль от мадианитян.

Гелвуй: Бурлящий фонтан (1533); Холмистая местность Манассии на западном берегу Иордана, где был убит Саул. Гора Гелвуй находилась в шести милях от Беф-Сана.

Геннисарет: В форме сердца (1082); Еще одно название Галилейского озера.

Гера: Вражда (1617); Отец Шимея, человека, который проклял Давида.

Гесем: (1657); Район в Египте, в котором Иосиф поселил своих братьев. Судя по всему, он находился в восточной части страны, ближе к Обетованной Земле.

Геф: Винный пресс; Удача (1661); Один из пяти городов филистимлян, известный как родина Голиафа.

Гефиты: Винный пресс (1663); Жители Гефа.

Гефсимания: Винный пресс (1068); Сад в Иерусалиме, в котором Иисус молился ночью, накануне распятия.

Гива: Высота (1390); Город в возвышенной части Иудеи.

Гиезия: Убавляющий (1522); Слуга Елисея, который обманул Немана и впоследствии был поражен проказой.

Гирсам: Незнакомец (1648); Первородный сын Моисея и Сепфоры.

Гихон: Поток (1521); Река в Эдеме. Место возле Иерусалима, где Соломон был провозглашен царем.

Гог: Высокий, гора (1463); Пророческое название России.

Годолия: Бог (Ях) велик (1436); Правитель Иудеи, назначенный Навуходоносором после разрушения Иерусалима. Также имя некоторых других людей.

Голан: Круг (1474); Город-убежище в Манассии, на восточном берегу Иордана, в Васане.

Голгофа: Череп (1115); Небольшой холм, где был распят Христос.

Голгофа: Череп (2898); небольшой холм за пределами Иерусалима, где был распят Иисус.

Голиаф: Изгнанник; предсказатель (1555); Филистимский великан, убитый Давидом.

Гомер: Завершение; жара (1586); Старший сын Иафета и отец Аскеназа и Фогармы. Гомер стал основателем киммерийских племен и других кельтских семей. Он упоминается как союзник России в последние дни. Также имя неверной жени Осии.

Гоморра: Трещина; погружение (6017); Побратим Содомы, который также был уничтожен Богом.

Гофолия: Бог (Ях) силен (6271); Жена Иорама, царя Иудеи, и дочь Иезавели. Она внесла идолопоклонство в Иудею, а после смерти ее сына, Охозии, заняла престол и стала деспотичной правительницей.

Гофониил: Бог силен (6274); Младший брат Халева, который судил Израиль после смерти Иисуса Навина.

Давид: Возлюбленный (1732); самый младший сын Иессея Вифлеемлянина и самый знаменитый царь Израиля.

Дагон: Рыба (1712); Национальный бог филистимлян.

Далида: Томящаяся (1807); Филистимлянка, которой Самсон раскрыл секрет своей силы.

Дамаск: (1834); Старейший город в мире, столица Сирии.

Дан: Судья (1835); Сын Иакова и Валы. Имя одного из колен, а также название самого северного города Израиля. Отсюда популярное описание Обетованной Земли, «От Дана до Вирсавии».

Даниил: Бог судья (1849); Имя нескольких человек, в частности, пророка, который занимал высокое положение в Вавилоне и написал одну из книг Библии.

Дарий: (1867); Имя нескольких правителей Вавилона и Персии.

Дафан: Источник (1885); Потомок Рувима, который вместе с Кореем и некоторыми другими людьми восстал против Моисея и Аарона, в результате чего погиб.

Девир: Оратор (1688); Царь аморреев. Также город на юге Иудеи, возле Хеврона.

Девора: Пчела, оса (1683); Пророчица, которая судила Израиль и подговорила Варака свергнуть Сисару. Также имя кормилицы Ревеки.

Дедан: Закон (1719); Внук Хуша, а также сына Авраама от Хеттуры. Также название района возле Едома.

Денница: Сияющий (1966); Имя сатаны.

Диана: Артемида (735); Одна из богинь древнегреческого и древнеримского мира.

Дивон: Течение реки (1269); Название нескольких городов.

Димас: (1214); Ученик апостола Павла, который оставил его.

Дина: Осужденная, отомщенная (1783); Дочь Иакова и Лии, соблазненная Сихемом.

Дионисий: Пирующий (1354); Один из немногих обращенных Павлом в веру жителей Афин.

Диотреф: Воспитанный Юпитером (1361); Ученик, который любил первенствовать.

Доик: Страшный (1673); Главный пастух Саула, едомит, который сообщил Саулу, что Ахимелех помог Давиду, и который устроил бойню священников.

Долина плача: (1056); Долина возле Иерусалима, отождествленная с Геенной.

Дофан: Двойной праздник (1886); Город возле горы Гелвуй.

Дума: Молчание (1746); Сын Измаила. Также название нескольких мест.

Дьявол: Обвинитель (1228); Несколько слов переводится как «дьявол». Одно такое еврейское слово буквально означает «косматый», или «козел» (Лев. 17:7; 2 Пар. 11:15), что является весьма интересным, если учесть, какую роль козлы играют в поклонении дьяволу. Другое еврейское слово буквально означает «грабитель» или «разрушитель» (Вт. 32:17; Пс. 105:38).

Ева: Жизнь (2332); Первая женщина.

Евеи: Сельские жители (2340); Потомки Ханаана, занявшие часть Обетованной Земли, были настроены мирно, много торговали.

Евилмеродах: Воин Меродаха (192); Сын и наследник Навуходоносора. Он отпустил Иехонию, которого Навуходоносор держал в заточении 37 лет.

Евника: Победоносная (2131); Мать Тимофея.

Еводия: Прекрасное путешествие (2136); Сварливая женщина в Филиппах.

Евтих: Счастливый (2161); Молодой человек из Трояды, которого Павел воскресил из мертвых.

Евфрат: Неукротимый, сладкий (6578); Знаменитая река, вытекающая из Эдема, восточной границы Обетованной Земли. Евфрат протекает также через Вавилон и часто упоминается в пророчествах.

Египет: Ограниченный, подбитый с краев (4714); Страна на северном побережье Африки, которая сыграла важную роль в истории Израиля. Израильтяне находились там в рабстве, пока их не вывел оттуда Моисей.

Еглон: Круг (5700); Название аморейского города. Также притеснитель Израиля, убитый Аодом.

Едом: Красный (123); Брат Иакова, который продал свое первородство и основал народ, враждебный Израилю.

Ездра: Помощь (5830); Книжник, который вел группу иудеев из Вавилона в Обетованную Землю, а после возвращения на родину провел религиозные реформы.

Езекия: Бог (Ях) силен (2396); Великий и добрый царь Иудеи в дни Исаии и ассирийского вторжения.

Екрон: Привычный (6138); Самый северный из пяти городов филистимлян.

Елаким: Бог устанавливает (471); Имя разных людей, в частности царя Иоакима, который был воздвигнут на престол фараоном нехо.

Елам: Юность (5867); Сын Сима, чьи потомки поселились на юге Ассирии и на востоке Персии. Имя некоторых других людей.

Елдад: Бог есть друг (419); Пророк израильского народа во времена Моисея.

Елеазар: Бог мой помощник (499); Третий сын Аарона. Имя некоторых других людей.

Елеон: Оливы (2132); Короткая гряда гор к востоку от Иерусалима.

Елиав: Бог мой отец (446); Имя разных людей, в частности, старшего сына Иессея и старшего брата Давида.

Елиезер: Бог моя помощь (461); Имя распорядителя в дома Авраама. Также Имя второго сына Моисея и пророка, который упрекал Иосафата, а также имя некоторых других людей.

Елиил: Бог есть Бог (447); Имя десяти разных людей.

Елим: Пальмы (362); Второй стан израильтян после того, как они покинули Египет.

Елимелех: Мой Бог Царь (458); Житель Вифлеема, который привел свою семью в Моавитские поля, и чей сын женился на Руфи.

Елисавета: Бог клянется (1665); Жена священника Захарии и мать Иоанна Крестителя.

Елисей: Бог спасает (477); Преемник Илии в пророческом служении.

Елиуй: Сам Бог (453); Имя одного из друзей Иова и некоторых других людей.

Елифаз: Бог раздает (464); Один из утешителей Иова. Также имя одного из сыновей Исава.

Елишама: Бог слышит (476); Дед Иисуса Навина. Также имя одного из сыновей Давида и некоторых других людей.

Елкана: Бог владеет (511); Отец Самуила. Также имя многих других людей.

Елон: Дуб, крепкий (356); Тесть Исава. Также имя двух других человек (в том числе и одного судьи) и название селения в Дане.

Еман: Верный (1968); Один из музыкантов Давида.

Емаф: Защищающийся, укрепленный (2574); Город в Сирии, который населяли жители хамитского происхождения.

Емима: Чистая (3224); Одна из дочерей Иова.

Еммаус: (1695); Селение в семи-восьми милях от Иерусалима.

Еммор: Огромный осел (2544); Правитель Сихема, который соблазнил Дину, дочь Иакова.

Енак: Гигант; длинношей (6061); Сын Арбы и родоначальник народа великанов.

Енгедди: Источник Бога (5872); Город на западном берегу Мертвого моря.

Енном: Свободный (2011); Человек, по имени которого была названа известная долина в Иерусалиме, где совершались человеческие жертвоприношения языческим богам. Это имя стало синонимом ада.

Енос: Смертный человек (583); Сын Сифа и внук Адама.

Енох: Инициативный; учитель (2585); Старший сын Каина, которому Каин посвятил город. Также благочестивый потомок Сифа, который еще до потопа был вознесен на небеса.

Ермон: Заметный; выделяющийся (2768); Высокая гора в Ливане, по мнению многих исследователей, гора преображения Христа.

Есефон: Великолепный (78); Один из судей.

Есфирь: Планета Венера (635); Сирота из колена Вениамина, удочеренная Мардохеем, которая потом стала царицей персидского царя Артаксеркса.

Ефан: Древний (387); Имя разных людей, в частности, мудреца, известного в дни Соломона.

Ефваал: Человек Ваала (856); Царь Сидона и отец Иезавели.

Ефрафа: Плодородие (672); Древнее название Вифлеема.

Ефрем: Вдвойне плодородный (669); Второй сын Иосифа и патриарх колена, которое дало имя всем десяти северным коленам. Также название двух городов.

Ефрон: Сильный (6085); Один из сынов Хета, у которого Авраам приобрел место для захоронения Сары.

Еффей: Бытие, жизнь (863); Хеттейский военачальник в войске Давида, когда Давид убегал от Авессалома.

Ецион-Гавер: Хребет сильного (6100); Одна из остановок израильского народа в пустыне. Позднее это место стало «военно-морской базой» Соломона, где Иосафат потерял свой флот.

Завулон: Живущий (2074); Сын Иакова и Лии, основатель одного из колен Израиля.

Закгей: Чистый (2195); Сборщик налогов в Иерихоне.

Замужняя: (1166); Символическое название Обетованной Земли.

Захария: Бог (Ях) помянул (2148); Характерное еврейское имя, в частности одного из поздних царей.

Захария: Бог (Ях) славен (2148); Имя огромного множества людей, в частности, одного из малых пророков.

Захария: Бог (Ях) славен (2197); Греческий аналог еврейского имени Захария, в частности, отца Иоанна Крестителя.

Зеведей: Бог (Ях) дает (2199); Отец Иакова и Иоанна, муж Саломии.

Зелфа: Льющая мирру (2153); Служанка Лии, которая родила детей от Иакова.

Зилот: Зелот или партизан (2208); Один из учеников Господа, прозванный также Кананит.

Зимри: Прославленный (2174); Жестокий царь Израиля, который погиб и сам.

Зиф: Очищающее место (2128); Название места в Иудее. Также имя одного человека.

Зоровавель: Выстрел Вавилона; множество в Вавилоне (2216); Человек, который возглавил группу изгнанников на обратный путь из Вавилона. Он был внуком Иоакима.

Иабец: Высота (3258); Выдающийся человек в Иудее. Также город.

Иавал: Движущийся (2989); Тот, кто учил людей ухаживать за скотом.

Иаван: Искрящийся (3120); Сын Иафета, чьи потомки населили Грецию.

Иавин: Умный (2985); Имя двух асорских царей, в частности, один из них в течение двадцати лет притеснял Израиль и был свергнут Вараком.

Иавис Галаадский: (3003; 1568); Город в Гаде, возле Беф-Сана.

Иавис: Сухое место (3003); Сокращенное название Иависа Галаадского.

Иавок: Бегущий, текущий (2999); Небольшая речка, отделяющая Израиль от Аммона. Он берет исток от гор Васана и впадает в Иордан между Галилейским озером и Мертвым морем. Здесь Иаков боролся с ангелом.

Иаиль: Серна (3278); Жена Кевера Кенеянина, который убил Сисеру.

Иаир: Бог (Ях) просвещает (2383); Имя нескольких человек, в частности, одного из судей.

Иаир: Тот, кто просвещает (2383); Начальник синагоги в Капернауме, чью юную дочь Иисус воскресил из мертвых.

Иаков: (2385); Имя нескольких человек, в том числе и двух учеников Господа, а также брата Господа.

Иаков: Вытесняющий (3290); Сын Исаака и Ревеки, брат-близнец Исава. Он стал отцом двенадцати патриархов, которые дали свои имена двенадцати коленам Израиля.

Иамврий: (2387); Египетский волшебник при дворе фараона во времена исхода.

Ианний: (2389); Египетский волшебник при дворе фараона, который выступал против Моисея.

Иаред: Идти вниз (3382); Отец Еноха.

Иасон: Исцеляющий (2394); Верующий в Фессалонике, который принимал Павла и Силу.

Иафет: Высокий (3315); Второй сын Ноя.

Иддо: Любимый, праздничный, благоприятный, достопочтенный (5714); Имя нескольких человек.

Идифун: Хор славы (3038); Левит, чье имя связано с песнопением в храме.

Идумея: Территория Эдома (123); Греческая форма названия Эдом.

Иевус: Прошедший вниз (2982); Древнее название Иерусалима.

Иевусеи: Принадлежащие Иевусу (2983); Ветвь ханаанской семьи, которая жила возле Иерусалима и в самом Иерусалиме, пока Давид не отвоевал город от них.

Иегова: Сущий (3068); Та форма имени Бога, по которой Он известен в Ветхом Завете.

Иедаия: Бог (Ях) знает (3042); Имя нескольких священников.

Иедида: Возлюбленная (3040); Жена Амона, царя Иудеи, и мать Иосии.

Иедида: Бог (Ях) друг (3041); Имя, данное Соломону пророком Нафаном.

Иезавель: Без сожительства; Навозная куча (348); Грешная дочь Ефваала, Сидонского царя. Она стала женой Ахава и была также матерью пресловутой Гофолии.

Иезекииль: Бог крепок (3168); Священник, который пророчествовал изгнанникам в Вавилоне.

Иеил: Бог жив (3171); Имя более десятка человек.

Иеремиа: Бог (Ях) высок (3414); Имя нескольких человек, в частности, одного из больших пророков.

Иерихон: Ароматный (3405); Ханаанский город возле Иордана, захваченный Иисусом Навином и проклятый.

Иероваал: Борющийся с Ваалом (3378); Имя, данное Гедону его отцом.

Иеровоам: Увеличивающий (3408); Имя двух царей Израиля.

Иерусалим: Место мира (3389); Столица иудеев со времен Давида.

Иесвий: Житель гор (3430); Один из сыновей великана Голиафа.

Иессей: Бог (Ях) существует (3448); Отец Давида.

Иефунни: Появляющийся (3312); Отец Халева.

Иеффай: Противник (3316); Один из судей.

Иехония: Бог (Ях) творит (3659); Имя царя Иерусалима, который был увезен в качестве пленника в Вавилон.

Иехония: Бог (Ях) утвердил (3078); Сын Иоакима, царя Иудеи, который был поставлен на царство Навуходоносором. В конце концов, он был увезен в Вавилон.

Иехония: Бог (Ях) утвердит (3204); Безбожный царь Иудеи.

Измаил: Бог слышит (3458); Сын Авраама от Агари и отец арабского народа. Также имя нескольких человек.

Израиль: Борющийся в Богом (3478); Новое имя Иакова после того, как он боролся с Иеговой-ангелом у реки Иавок. Это имя также дано и народу, который произошел от него.

Изреель: Бог сеет (3157); Имя нескольких человек и название нескольких мест. Осия дал это имя символически своему сыну, чтобы он стал представителем израильского народа.

Иисус Навин: Бог (Ях) спасает (3091); Имя нескольких человек, в том числе и военачальника израильских войск, завоевавших Ханаан.

Иисус: Спаситель (2424); Имя обещанного Мессии иудеев и Спасителя человечества.

Илий: Бог (Ях) высок (5941); Первосвященник и судья Израиля, который воспитывал Самуила. Его служение первосвященника стало возможным благодаря Ифамару, самому младшему из сыновей Аарона.

Илиополь: (204); Место в Египте, чуть севернее Мемфиса, столица Нижнего Египта, в котором жил жрец, чья дочь стала женой Иосифа.

Илия: Бог есть Иегова (2243); Греческая форма иудейского имени.

Илия: Бог Иегова (452); Великий пророк, который противостоял Ахаву с Иезавелью, а также культу Ваала.

Иллирика: (2437); Часть Римской империи на восточном берегу Адриатического моря.

Иоав: Бог (Ях) моя отец (3097); Племянник Давида и беспринципный военачальник.

Иоаким: Бог (Ях) устанавливает (3079); Сын Иосии, который стал царем Иудеи, благодаря фараону-неко вместо Иоахаза.

Иоанн: Любимец Иеговы (2491); Предтеча Иисуса. Также имя одного из самых близких Иисусу учеников.

Иоас: Бог поддерживает (3060); Царь Иудеи, Сын Охозии и отец Амасии. Также имя царя Израиля, сына и преемника Иоахаза, отец Иеровоама II.

Иоас: Бог поддерживает (3101); Имя различных людей, в том числе нескольких царей.

Иоахаз: Бог (Ях) подтверждает (3059); Царь Израиля, сын Иуя, отец Иосии. Также имя царя Иудеи, которого еще звали Селлум, сын Иосии. Был свергнут фараоном-неко.

Иов: Ненавидимый, т.е. преследуемый (347); Семит, живший в Уце, чьи страдания стали материалом для написания книги, которая носит его название.

Иодай: Бог (Ях) знает (3111); Имя нескольких человек, в частности, первосвященника, который скрыл Иоаса от Гофолии и сделал его царем.

Иоиль: Иегова (Ях) Бог (3100); Имя более десятка человек, в частности, пророка.

Иона: Голубь (3124); Еврейский пророк, посланный проповедовать в Ниневию.

Ионадав: Бог (Ях) щедр (3082); Сын Рехава.

Ионадав: Бог (Ях) щедр (3122); Имя сына Рихава

Ионафан: Бог (Ях) дан (3129); Имя нескольких человек, в частности сына Саула и друга Давида.

Иорам: Бог (Ях) высок (3088); Имя царя Иудеи, сына Иосафата. Также имя царя Израиля, сына Ахава, убитого Иуем. Также имя священника.

Иорам: Бог (Ях) высок (3141); Имя царя Израиля и царя Иудеи.

Иордан: Спадающий (3383); Главная река Ханаана, берущая исток от двух ручьев в долине между Ливаном и Ермоном. Река течет извилистым путем и впадает в Мертвое море.

Иосафат: Бог (Ях) судья (3092); Имя нескольких человек, в том числе и отца Иуя. В частности, имя одного их добрых царей Иудеи. Это имя также дано одной долине в Иерусалиме, где Господь, в конце концов, будет судить народы.

Иосий: То же значение, что и у имени Иосиф (2500).

Иосиф: Тот, кто вырос (3130); Сын Иакова и Рахили, брат Вениамина, отец Ефрема и Манассии. Имя нескольких других людей, в том числе мужа Марии и земного отца Иисуса, а также Иосифа Аримафейского, который предоставил для тела Иисуса свое захоронение.

Иосия: Бог (Ях) поддерживает (2977); Один из благочестивых царей Иудеи.

Иофам: Бог (Ях) совершенен (3147); Самый младший сын Гедсона, который избежал убийства, уготованного ему и его братьям. Также имя царя Иудеи.

Иофор: Превосходство (3503); Священник Мадиамский, тесть Моисея.

Иохаведа: Бог (Ях) есть честь; Бог моя слава (3115); Мать Моисея, Аарона и Мариам.

Иоханан: Бог (Ях) великодушен (3110); Имя более десятка человек.

Ир: Наблюдатель (6147); Старший сын Иуды, умерщвленный Богом за свое поведение.

Ирод: Герой (2264); Ирод Великий был прокуратором Иудеи при Юлии Цезаре и царем при Августе. Его сын, Ирод Антипа, был тетрархом Галилеи и Пирии. Он казнил Иоанна Крестителя и смеялся над Иисусом. Ирод Агриппа I убил Иакова, заточил в темницу Петра и умер в результате Божьего осуждения. Ирод Агриппа II слышал свидетельство Павла и сказал, что «почти готов» стать христианином.

Иродиада: Героическая (2265); Внучка Ирода Великого, которая вышла замуж за своего дядю Филиппа, но ушла от него к его брату, Ироду Антипе. Она была инициатором убийства Иоанна Крестителя.

Исаак: Смеющийся (3327); Сын и наследник Авраама, отец Иакова и Исава.

Исав: Косматый (6215); Брат Иакова и основатель Едомитского царства, враждебного Израилю.

Исаия: Бог (Ях) наш помощник (3470)⁴ Величайший из всех известных пророков, который нес служение около шестидесяти лет и предостерегал Израиль о грядущем вторжении Ассирии. Он был близким другом и помощником Езекии в Иудее.

Искарот: Сын Кириафа (2469); Имя Иуды, предавшего Иисуса.

Иссахар: Наем; вознаграждение (3485); Девятый сын Иакова и пятый сын Лии, отец колена, носящего его имя.

Иувал: Поток; приносить (3106); Отец всех, кто играл на музыкальных инструментах.

Иуда: Слава (2455); Ученик, который предал Иисуса, называемый также Искариот. Имя нескольких других людей, в частности, ученика Иисуса, которого также звали Леввей и Фаддей.

Иуда: Слава (3063); Четвертый сын Иакова и Лии, отец царственного колена, от которого произошел Иисус.

Иуй: Он Бог (Ях) (3058); Имя нескольких человек, в частности, сильного царя Израиля, помазанного Илией как последнего царя династии Ахава.

Ифамар: Пальмовый берег (385); Самый младший сын священника Аарона.

Ихавод: Слава ушла (350); Сын Финееса, грешного сына священника Илия. Ихавод родился в то время, когда филистимляне захватили ковчег.

Кааф: Собрание (6955); Второй сын Левия и предок Моисея и Аарона. Семье Кафа было доверено переносить самые священные предметы скинии.

Кавул: Сухой, песчаный (3521); Название, данное в презрении Хирамом, царем Тира, двадцати городам Галилеи, отданным им Соломоном.

Кадес: Священный (6946); Место в пустыне, которое иногда называли Кадес-Варни, к западу от Едома, откуда Моисей послал соглядатаев разведать Ханаан. Именно здесь дети Израиля отказались идти в Обетованную Землю, в результате чего были осуждены на сорокалетнее скитание по пустыне.

Каиафа: Депрессия (2503); Первосвященник иудеев, который предал Иисуса в руки римлян после того, как незаконно пытал Его.

Каин: Обретенный (7014); Старший сын Адама и Евы. Убил своего брата, Авеля. Основал свою цивилизацию.

Кана: Благодать, доброта (2580); Селение в пяти милях от Назарета, где Иисус превратил воду в вино. Это была родина Нафанаила.

Капернаум: Поселение в Науме (2584); Место на западном берегу Галилеи, где Иисус много проповедовал Свое учение и совершал многочисленные чудеса. Он осуждал его жителей за их неверие.

Кармил: Плодородный (3760); Гора в Палестине, на берегу Средиземного моря. Расположена между равниной Шарон и равниной Ездраелон. Известна как место противостояния Илии и Ахава с пророками Ваала.

Кедес: Священный (6943); Город-убежище в Неффалиме, на западном берегу озера Мером.

Кедорлаомер: Перевязка для снопа (3540); Еламский царь, который вторгся в Ханаан и взял в плен Лота.

Кедрон: Туманный, неясный (6939); Поток, текущий через долину между Иерусалимом и Елеонской горой и впадающий в Мертвое море. Иисус пересекал этот поток на пути в Гефсиманию.

Кеила: Окруженный (7084); Город в Иудее на гористой местности ближе к Филистии, жители которого, после того, как они спаслись от филистимлян, благодаря Давиду, затем выдали его Саулу.

Керети: Палачи (3774); Племя филистимлян в южной части Ханаана.

Кесария: (2542); Морской порт на берегу Палестины, построенный Иродом Великим в семидесяти милях к северо-западу от Иерусалима, названный так в честь кесаря Августа. Там был взят под стражу Павел.

Киннереф: Круг (3672); Район возле Галилейского озера

Кипр: (2954); Остров в Средиземном море, в котором проповедовали Павел и Варнава.

Кир: Солнце, престол (3566); Основатель Персидской империи, чей приход был предсказан Исаией. Именно он положил конец вавилонскому пленению иудеев.

Кириаф-Арба: Город Арба (7153); Отец Енака, одного из великанов Ханаана. Город, который носил это название, впоследствии был назван Хеврон.

Кириаф-Иарим: Горлд лесов (7157); Город сынов колена Вениамина, в восьми милях к западу от Иерусалима.

Кириаф-Сефер: Город книг (7159); Иудейский город недалеко от Хеврона. Назывался также Кириаф-Санна, или Давир

Киринея: (2957); Город в Ливии, в Киренаике, на североафриканском побережье.

Кис: Лук (оружие), власть (7027); Имя множества людей, в частности, отца царя Саула.

Кифа: Камень (2786); Имя, которое Иисус дал Симону Петру.

Кишион: Извилистый (7028); Ручей, огибающий гору Фавор и текущий на запад, у подножия горы Кармил, в Средиземное море. Место, где Илия убил пророков Ваала.

Клеопа: (2810); Муж Марии, которая была родственницей матери Иисуса.

Корей: Плешь (7141); Имя нескольких людей, в частности правнука Левия, который присоединился к Дафану и Авираму, замышлявшим заговор против Моисея и Аарона, и который, в конце концов, погиб. Также имя внука Левия, чьи потомки стали известными музыкантами, и которого считают автором нескольких псалмов.

Корнилий: (2883); Римский сотник.

Крисп: (2921); Коринфянин

Крит: (2914); Остров в Средиземном море.

Лаван: Белый, славный (3837); Тесть Иакова, чьими дочерьми были Рахиль и Лия.

Лазарь: Без помощи (2976); Друг Иисуса, брат Марфы и Марии из Вифании. Иисус воскресил его из мертвых. Также имя нищего в одной из притч Иисуса.

Лахай-рои: Живой видит меня (883); Колодец, возле которого жил Исаак.

Лакис: Высота (3923); Древний аморейский город, захваченный Израилем и позднее осажденный ассирийцами во времена Езекии.

Леввей: Сердечный человек (3002); Один из учеников Иисуса. Еще его звали Фаддей, и это никто иной, как Иуда, брат Иакова.

Левий: Присоединившийся (3878); Третий сын Иакова и Лии, отец колена Левитов, представителям которого было поручено нести служение в скинии. Все израильские священники были из этого колена. Также имя Матфея. Одного из учеников Господа, бывшего сборщика налогов.

Ливан: Белый, снежный (3844); Горная гряда от Тира до Сирии, идущая почти параллельно морскому берегу и местами достигающая в высоту до 3000 метров.

Лия: Уставшая (3812); Одна из жен Иакова.

Лоамми: Не мой народ (3818); Символическое имя, данное Осией сыну, которого ему родила Гомерь.

Лодевар: Никакого пастбища (3810); Место за Иорданом, в Галааде, где Мемфивосфей скрывался после падения дома Саула.

Лорухама: Нелюбимая (3819); Символическое имя, данное Осией дочери, которую ему родила Гомерь.

Лот: Скрытный, темный (3876); Племянник Авраама и кровосмесительный отец Моава и Аммона.

Лука: Свет (3065); Врач и друг Павла, который написал Евангелие и Книгу Деяний.

Мааха: Депрессия (4601); Мать Авессалома. Также имя некоторых других людей и места в Сирии.

Магдала: Башня, величие (3093); Родина Марии Магдалины, расположенная в трех милях к северу от Галилейского озера.

Магог: (4031); Сын Иафета. Также имя, данное Иезекиилем русским землям.

Мадан: Спор, раздор (4080); Сын Авраама и Хеттуры. Также страна к востоку от Иордана.

Македония: (3109); Район к северу от Греции, в котором проповедовал Павел.

Малахия: Посланник Бога (Ях) (4401); Ветхозаветный пророк.

Малх: Царь (3124); Раб, которому Петр отсек ухо.

Мамре: Твердость, сила (4471); Место в двух милях к северу от Хеврона, связанное с Авраамом. Такое имя одного аморея, который был очень дружелюбен к Аврааму.

Манаил: Утешитель (3127); Юный друг Ирода, который стал пророком в антиохийской церкви.

Манассия: Вызывающий забывчивость (4519); Сын Иосифа и отец одного из колен Израиля. Также сын Езекии и один из самых грешных царей Иудеи.

Маной: Отдых (4495); Отец Самсона.

Мардохей: Посвященный Марсу (4782); Брат и опекун Есфирь.

Мариам: Жирная, сильная (4813); Старшая сестра Моисея и Аарона.

Мария: Горькая (3137); Имя семи женщин в Новом Завете.

Марк: (3138); Автор Евангелия от Марка и брат Варнавы.

Марфа: Госпожа (3136); Сестра Марии из Вифании и Лазаря.

Матфания: Дар Божий (Ях) (4983); Брат Иоакима, ставший царем Иудеи, когда его племянник, Иехония, был смещен Навуходоносором. Его также звали Седекия, и он был последним царем Иудеи.

Матфей: Дар Божий (3156); Ученик Иисуса, которого еще звали Левий.

Матфий: Дар Божий (3159); Тот человек, которого апостолы избрали вместо Иуды Искариота.

Мафусал: Когда он умрет, это наступит (4968); Сын Еноха.

Маханаим: Два стана (4266); Город на восточном берегу Иордана, к югу от реки Иавок.

Махир: Торговец (4353); Сын Манассии. Также имя человека, жившего возле Маханаима и подружившегося с Мемфивосфеем.

Махлон: Тихий, мягкий (4248); Старший сын Елимелеха и Ноемини, муж Руфи.

Махпела: Извилистая, спиральная (4375); Поле в Мамре, возле Хеврона, приобретенное Авраамом для захоронения Сары.

Мегиддо: Место Бога (4023); Город на западном берегу Иордана, место последней битвы во время возвращения Христа.

Мелхиседек: Царь праведности (3198); Царь и священник Иерусалима, которому Авраам платил десятину.

Мелхола: Кто как Бог? (4324); Младшая дочь Саула и жена Давида.

Мемфивосфей: Голос Ваала (4648); Хромой сын Ионафана, с которым подружился Давид.

Менаим: Утешитель (4505); Жестокий царь Иудеи.

Мерари: Горький; радостный (4847); Самый младший сын Левия.

Мерива: Спор, раздор (4809); Место в Рефидиме, где Моисей ударил по скале.

Меров: Рост (4764); Старшая дочь Саула, обещанная Давиду, но отданная за Адриэла.

Мерра: Горький (4785); Первый стан израильского народа на восточном берегу Красного моря, где вода была непригодна для питья.

Месопотамия: Между двух рек (763); Страна между реками Евфрат и Тигр.

Мешех: Сеющий; владение (4902); Имя нескольких людей. Также название части России, о которой говорил Иезекииль.

Мидяне: Середина (4074); Мидийский народ, который был союзником, но при этом подчинялся и Персии.

Милка: Совет (4435); Близкая родственница Авраама. Также имя дочери Салпаада.

Мисаил: Кто подобен Богу? (4332); Имя нескольких человек, в частности, друга Даниила, чье вавилонское имя – Мисах.

Мисах: (4336); Вавилонское имя Мисаила, друга Даниила.

Миха: Кто как Бог (Ях)? (4319); Имя множества людей, в частности, одного вероотступника в дни судей. Также имя одного из малых пророков.

Михаил: Кто как Бог? (4317); Имя множества людей. Также имя архангела, который покровительствует Израилю.

Михей: Кто как Бог (Ях)? (4321); Пророк, который предсказал гибель Ахава.

Михмас: (4363); Город Вениаминов в семи милях к северу от Иерусалима.

Мицпа: Сторожевая башня (4709); Название нескольких городов.

Мицраим: Окруженный (4714); Второй сын Хама, от которого пошли египтяне.

Моав: Вода отца (4124); Сын Лота в результате инцеста с его старшей дочерью и отец моавитян, живших на восточном берегу Мертвого моря.

Модад: Любовь (4312); Пророк в стане Израиля в дни Моисея.

Моисей: Вытащенный (4872); Великий освободитель и законодатель израильского народа.

Молох: Советник, царь (4432); Свирепый бог, которому в огненную жертву приносили маленьких детей.

Мориа: Бог (Ях) усмотрит (4179); Место, где Авраам принес в жертву Исаака, и где позднее был построен Храм.

Наас: Оракул (5176); Имя одного из царей аммонитян. Также имя сестры Саруи.

Навал: Глупый (5037); Богач, который оскорблял Давида, и муж Авигеи.

Нават: Взгляд, обработка (5028); Отец Иеровоама I Израильского.

Наваф: Отдыхать дома (5121); Город, в котором Давид тщетно пытался укрыться от Саула.

Навин: Продолжение (5126); Отец Иисуса Навина.

Навуфей: Видное положение (5022); Благочестивый израильтянин, убитый Иезавелью, потому что отказался продать Ахаву свой виноградник.

Навуходносор: (5019); Вавилонский царь, поработивший иудеев.

Надав: Щедрый (5070); Старший сын Аарона, пораженный Богом за то, что принесли на жертвенник чуждый огонь. Также имя некоторых других людей, в том числе одного из царей Израиля.

Назарет: (3478); Город, в котором прошло детство и отрочество Иисуса.

Наум: Утешитель (5151); Мальчик пророк, предсказавший падение Ниневии.

Нафан: Дающий (5416); Имя множества людей, в частности, пророка, который обличал Давида за то, что тот согрешил с Вирсавией.

Нафанаил: Бог дает (5417); Имя десяти человек в Ветхом Завете.

Нафанаил: Дано Богом (3482); Ученик Иисуса, которого еще звали Варфоломей.

Нахор: Прокалывающий, убийца (5132); Имя деда Авраама. Также имя брата Авраама.

Нево: Высота (5015); Название различных мест, в частности горы к востоку от Иордана, в прямой видимости от Иерихона, входящей в Аваримскую гряду, вершиной которой является гора Фастги, где умер Моисей.

Нееман: Приятный (5279); Сириец, больной проказой и исцеленный Елисеем.

Неемия: Бог (Ях) утешает (5166); Имя нескольких человек, в частности виночерпия Артаксеркса, который восстанавливал стены Иерусалима.

Неффалим: Борющийся (5321); Шестой сын Иакова и второй сын Валлы, служанки Рахили.

Никодим: Невинная кровь (3580); Член Синедриона, который поверил в Христа.

Николай: Победитель людей (3532); Один из первых семи дьяконов.

Нимрод: Мятежник; сильный (5248); Строитель Вавилона и основатель Ниневии.

Нир: Свет (5369); Дед Саула. Также имя отца Авенира.

Нод: Скитание (5113); Земля к востоку от Эдема, в которой поселился Каин.

Ноема: Приятная; Жена Ламеха. Также имя матери Ровоама Аммонитянина.

Ноеминь: Приятная (5281); Свекровь Руфи.

Ной: Отдых (5146); Человек, который построил ковчег.

Номв: Высота (5011); Город колена Вениаминова, чьи священники были убиты Саулом и Доиком.

Овид: Служащий (5744); Имя нескольких человек, в частности, сына Воза и Руфи, отца Иессея.

Ог: Длинношей, великан (5747); Царь Васана, чья земля была отдана Манассии.

Одоллам: Место отдыха (5725); Царский город к юго-западу от Иерусалима. Также название известной пещеры возле этого города, где Давид нашел прибежище от Саула.

Оза: Сила (5798); Человек, который умер после того, как прикоснулся к священному ковчегу. Также имя некоторых других людей.

Озия: Бог (Ях) силен (5818); Могучий царь Иудеи, который заболел проказой после того, как взял на себя служение священника.

Олдама: Ласка (2468); Пророчица, у которой царь Иосия узнавал о только что найденной книге Закона.

Оливема: Шатер на высоте (173); Языческая жена Исава.

Онисим: Прибыльный (3682); Беглый раб, который был обращен Павлом в веру в Риме и отправлен обратно в Колоссы, к своему хозяину, Филимону.

Ор: Гора (2023); Место, где Аарон умер на границе с Едомом.

Ор: Свободный, благородный (2354); Имя нескольких человек, в частности, одного из тех, кто держал руки Моисея, когда он молился об Иисусе Навине и Израиле во время их сражения с амаликитянами. Согласно иудейской традиции, он был мужем Мариам.

Орна: Сильный (728); Иевусей, чье гумно Давид приобрел для того, чтобы устроить на нем жертвенник, который впоследствии стал частью территории Храма.

Орна: Сильный (771); Иевусеянин.

Орфа: Спина, шея, негнущаяся шея (6204); Моавитянка.

Осия: Бог (Ях) моя помощь (1954); Один из малых пророков.

Осия: Бог (Ях) моя помощь (1954); Первоначальное имя Иисуса Навина. Также имя последнего царя Израиля.

Офел: Высокое место (6077); Часть Иерусалима на востоке Сиона.

Офир: Далекый, богатый (211); Прославленное место на юге Аравии, известное золотом и богатствами.

Офни: Сильный (2652); Один из грешных сыновей священника Илия.

Охозия: Бог держит или владеет (274); Имя двух царей: сын Ахава и восьмой царь Израиля; сын Иеровоама (Иорама) и пятый царь Иудеи, царь, которого также звали Иоахаз и Азария.

Павел: Маленький (3972); Великий апостол язычников, который написал большую часть книг Нового Завета.

Палестина: Эмиграция (6429); Обетованная Земля.

Патмос: (3963); Пустынный остров в Эгейском море, куда был сослан Иоанн.

Патрос: (6624); Верхний Египет.

Пенуэл: Лик Бога (6439); Место, где Иаков боролся с ангелом.

Петр: Камень (4074); Один из учеников.

Пилат: Крепкий, плотно сжатый (4091); Римский прокуратор, приговоривший Иисуса к смерти.

Пифом: (6619); Драгоценный город в Египте, построенный рабским трудом евреев.

Плакальщики: (1066); Место на западном берегу Иордана, к северу от Галгала.

Потифар: (6318); Начальник стражи фараона, которому продали Иосифа.

Потифер: (6319); Священник Илиополя, чья дочь стала женой Иосифа.

Прискилла: Маленькая Приска, древняя (4252); Жена Акилы, которая вместе с мужем более тщательно наставила Аполлоса на путь Божий, верная помощница Павла.

Публий: Народный, публичный (4196); Начальник острова Крит, возле которого Павел потерпел кораблекрушение.

Луд: Пристыженный (4196); Друг Павла.

Раав: Широта (7343); Блудница из Иерихона, которая спрятала двух еврейских соглядатаев, породнилась с царской семьей и стала предком Иисуса.

Раамсес: Сын солнца (7486); Египетский город.

Раамсес: Сын сына (7484); Город для запасов в Египте, построенный рабским трудом израильтян.

Рабсак: Глава виночерпиев (7262); Чиновник Сеннахирима, который пытался уговорить Езекию покорить Иерусалим.

Равва: Великий (7237); Столица аммонитян, в двадцати двух милях на восток от Иордана.

Рагуил: Бог (Ях) есть друг (7467); Тесть Моисея.

Рагуил: Бог есть друг (7467); Сын Исава. Также имя тестя Моисея.

Развращенные: (1100); Эпитет, относящийся к никчемным людям – например, «нечестивые люди».

Рама: Высота (7414); Название нескольких городов, в одном из которых жил Самуил.

Рамоф: Высоты (7216); Левитский город в Гаде. То же самое, что Рамоф Галаадский.

Рахиль: Агнец (7354); Любимая жена Иакова.

Ревекка: Лыстящая (7259); Жена Исаака и мать Исава и Иакова.

Рефаим: Сильный (7497); Долина в Иерусалиме. Также название расы, жившей к югу от Иерусалима.

Рефидим: Равнины (7508); Место, где израильтяне роптали из-за нехватки воды, и Моисей удаил в скалу.

Реховофир: Увеличение (7344); Один из колодцев Исаака.

Рецин: Власть (7526); Сирийский царь, убитый ассирийцами.

Римнон: Гранат (7417); Название различных мест. Также имя сирийского бога, аналогичного Адонису.

Рихав: Общение (7394); Имя нескольких человек, в частности, отца рихавитов, колена, перенявшего определенные обычаи евреев.

Рицпа: Пестрая (7532); Одна из жен Саула, которая позднее стала женой Авенира.

Ровоам: Освободитель людей (7346); Неразумный сын Соломона и наследник престола, от которого десять из двенадцати колен ушло к Иеровоаму.

Роглим: Место валяльщика (7274); Город в Галааде и родина Верзеллия.

Рода: Роза (4498); Женщина из дома Марии, матери Марка.

Рувим: Смотри, сын (7205); Первенец Иакова и Лии, основатель колена.

Руф: Рыжий (4504); Сын Симона Киринеянина.

Руфь: Дружба (7327); Моавитянка, которая вернулась в Иудею со своей свекровью Ноеминой, а потом была «искуплена» и стала женой Вооза.

Садок: Праведный (6659); Имя нескольких человек, в частности, священника в дни Давида.

Салманассар: (8022); Ассирийский царь.

Самария: Дозор (8111); Столица царства Израиль в сорока двух милях на север от Иерусалима.

Самегар: Виночерпий, тот, кто наливает (8044); Один из судей.

Самей: Бог (Ях) славится (8098); Имя более десятка человек, в том числе и пророка, посланного к Ровоаму, чтобы предупредить его о восстании десяти колен и основании северного царства.

Самсон: Особенный (сияющий как солнце) (8123); Один из судей, известный своей силой.

Самуил: Левит (8050); Последний судья и первый пророк Израиля.

Сапфира: Сапфир (4551); Жена Анании, которая умерла от того, что солгала Святому Духу.

Сара: Бог (Ях) правитель (8297); Жена Авраама, чье имя Бог потом изменил на Сарра. Она была сводной сестрой Авраама.

Сарон: Равнина (8289); Богатые пастбища между Иоппией и Кесарией.

Сарра: Царевна (8283); Жена Авраама и мать Исаака.

Саруя: Бальзам (6870); Сестра Давида и мать Иоава, Авессы и Асаила.

Сатана: Обличитель, ненавистник (7854); Имя дьявола.

Саул: Спросивший (7586); Имя первого царя Израиля. Также это имя дано апостолу Павлу.

Сева: (7652); Имя нескольких человек. Кроме того, страна, из которой к Соломону пришла царица Савская. Другое слово, означающее «клятву» или «завет», связано с названием Вирсавия. Также имя представителя колена Вениамина, который восстал против Давида.

Седекия: Бог (Ях) могуч (6667); Имя нескольких человек, в частности, такое имя было дано Навуходоносором Матфании, когда он сделал его царем вместо смещенного Иехонии.

Седрах: (7715); Вавилонское имя Анании, одного из друзей Даниила.

Селафиил: Тот, кого спросил Бог (7597); Сын Иехонии и отец Зоровавеля.

Селлум: Тот, кто вознаграждает (7967); Злой царь Израиля, который сам был убит.

Сенаар: (8152); Вавилония. Место, где строилась Вавилонская башня.

Сеннахирим: (5576); Ассирийский царь, который вторгся в Иудею в дни Езекии и Исаии.

Сепфор: Воробей (6834); Отец Валака, царя Моавского, который нанял Валаама проклясть Израиль.

Сепфора: Маленькая птичка (6855); Жена Моисея.

Серна: Газель (1393); Женщина из Иоппии, известная своей добротой и тем, что была воскрешена Петром из мертвых.

Сива: Плантация (6717); Слуга Саула, назначенный Давидом служить Мемфивосфею, и который клеветал Давиду о Мемфивосфее.

Сигор: Маленький (6820); Город, в который бежал Лот, когда Бог уничтожил Содом. Впоследствии моавитский город.

Сиддим: Протяженность (7708); Район, где располагались города Содом и Гоморра.

Сидон: Укрепленный (6721); Знаменитый финикийский морской порт в двадцати милях к северу от Тира.

Сила: (4609); Проповедник, несший служение с Павлом. Называли также Силуаном.

Силом: Быть счастливым (7887); Город Ефрема, где находилась скиния до дней Самуила. Также мистическое имя Мессии.

Сим: Имя, известность (8035); Сын Ноя, основатель семитских семей.

Симеон: Слышащий (8095); Имя двух апостолов. Один был братом Андрея, а другой был известен как Симон Кананит или Симон Зелот.

Син: Утес (5512); Пустыня между Елимом и Синаем.

Синай: Утес (5514); Гора с тремя вершинами, расположенная между заливами Суэц и Акаба. На этой горе Бог дал Моисею закон.

Синтихия: Недоразумение (4941); Сварливая женщина в филиппийской церкви.

Сион: Крепость (6726); Гора на юго-западе от Иерусалима, которую иногда называют городом Давида. Поэтическое название Иерусалима.

Сирия: Возвышенность (758); Северный сосед Израиля, обычно враждебно настроенный по отношению к Израилю.

Сисара: Размышления; множество (5516); Военачальник войска Иавина, царя Ханаана, убитый Иаилью.

Сиф: Компенсация (8352); Сын Адама и Евы, рожденный после убийства Авеля.

Сихем: Плечо (7927); Один из городов-убежищ. Также имя нескольких человек, в том числе и того, кто соблазнил дочь Иакова.

Сихор: Мутный; скользкий (7883); Река, которую иногда называют «Египетской рекой». Это слово иногда применяют к Нилу. Служит границей Обетованной Земли.

Смирна: Мирра (4667); Один из городов Малой Азии.

Содом: Место, где известь (5467); Мерзкий город, в котором жил Лот и который был сурово осужден Богом вместе с Гоморрой и некоторыми другими городами.

Сокхоф: Палатка (5523); Название нескольких мест.

Соломон: Мир (8010); Сын Давида, царь Израиля, известный своим богатством и соеой мудростью.

Сорек: Виноградник (7796); Долина между Ашкелоном и Газой.

Софар: Волосатый, косматый (6691); Один из друзей Иова.

Софония: Бог (Ях) есть мрак (6846); Один из малых пророков. Также имя некоторых других людей.

Стефан: Венец (4736); Первый мученик Церкви, погибший за свою веру.

Сузы: Лилия (7800); Столица Персии на реке Улай.

Сунем: Неровный (7766); Город в Иссахаре, на уступистом месте в Гелвуде. Название Сулем, вероятно, относится к этому же месту; если так, то суламиты, которые привлекли внимание Соломона, произошли оттуда.

Тавифа: Серна (5000); Женщина, которую Петр воскресил из мертвых.

Тарс: (5019); Столица Киликии в Малой Азии, известная как место рождения апостола Павла.

Тивериада: Прилегающий к реке (5086); Город на западном берегу Галилейского озера, построенный Иродом Антипой (убийцей Иоанна Крестителя) и названный так в честь императора Тиверия. Он стал местом раввинистического просвещения и считался среди иудеев после Христа едва ли не таким же священным, как Иерусалим, Хеврон и Сафед.

Тиверий: Прилегающий к реке (5086); Римский кесарь, правящий в то время, когда родился Иисус.

Тимофей: Удостоенный Богом (5095); Наполовину еврей, обрезанный Павлом после обращения в веру, соратник Павла.

Тир: Скала (6865); Финикийский город, который был выделен колону Асира, но которым они так и не завладели.

Тит: (5103); Грек, ученик Павла.

Товия: Бог (Ях) добр (2900); Имя нескольких человек, в частности, аммонитского раба, который был против Неемии.

Тофет: Жертвенник (8612); Место в долине Енномовой, в Иерусалиме, где совершались жертвоприношения. Это название стало синонимом ада.

Урия: Бог (Ях) светел (223); Имя нескольких человек, в частности, мужа Вирсавии, которого Давид отправил на верную смерть.

Фавор: Гора (8396); Название нескольких мест, в частности, горы в Галилее.

Фаддей: (2280); Другое имя Леввея, одного из учеников Господа.

Факей: Бдительность (6492); Царь Израиля.

Факия: Бог (Ях) бдителен (6494); Царь Израиля.

Фалек: Раздел (6389); Потомок Сима, во времена которого земля была разделена.

Фамарь: Пальма (8559); Вдова Ира, которую Иуда выдал замуж против ее воли, предок Иисуса. Также имя некоторых других людей, в том числе и сестры Авессалома, которая была соблазнена и опозорена Амноном.

Фамна: Назначенный удел (8553); Место, куда Самсон пошел, чтобы взять себе жену.

Фаран: Полный пещер (6290); Часть пустыни на востоке Едома.

Фараон: Солнце (6547); Египетский царь.

Фарес: Брешь; пролом (6557); Сын Иуды от Фамари и предок Иисуса.

Фарра: Сворачивающий, скитающийся (8646); Отец Авраама.

Фарсис: Твердый (8659); Считается, что это Тартес в Испании, один из аванпостов финикийской торговли.

Фарфар: Быстрый (6554); Река в Дамаске.

Фасги: Пик (6449); Гряда гор, самой высокой из которых является Нево.

Фегор: Открытие (6465); Место в Моаве, куда Валак привел Валаама, чтобы тот проклял израильтян.

Феликс: Счастливый (5344); Беспринципный римский прокуратор Иудеи, который разбирал дело Павла.

Феман: Юг (8487); Место, откуда пришел один из утешителей Иова.

Феофил: Возлюбленный Бога (2321); Знатный человек, которому Лука адресовал свои книги Евангелие и Деяния.

Фест: Праздничный (5347); Преемник Феликса на посту римского прокуратора Иудеи. Услышав свидетельство Павла, он назвал его сумасшедшим.

Филипп: Любитель лошадей (5376); Апостол. Также имя одного из первых дьяконов.

Филистимская земля: Миграция (6429); Земля филистимлян.

Финеес: Оракул (6372); Имя нескольких священников, в частности, одного из сыновей Аарона, который сражался на стороне Моисея в Ваал-Фегоре, в пустыне. Также имя одного из злых сыновей Илия.

Фирца: Удовольствие (8656); Город, известный как столица десяти колен еще до строительства Самарии, и который Соломон сравнивал с Суламитой.

Фисон: Свободно текущая (6276); Одна из четырех рек Эдема.

Фихол: Великий, сильный (6369); Военачальник Авимелеха.

Фола: Теплый. Малиновый (8439); Один из судей. Также сын Иссахара.

Фома: Близнец (2381); Апостол, прозванный также Близнец.

Фувал: (8422); Сын Яфета, который всегда был вместе с Мешехом во вражде по отношению к Божьему народу.

Фул: Сильный (6322); Ассирийский царь, который вторгся в Израиль.

Хавила: Круг, округ (2341); Название места, связанного с Эдемским садом. Также имя нескольких людей.

Халдеи: Астрологи (3778); Религия жителей долины Евфрата, откуда ушел Авраам, и столицей которого был Вавилон. Его жители были по происхождению кушитами.

Халев: Смелый, пес (3612); Один из правителей иудейского народа, который с Иисусом Навином разведаль землю и принес хорошие вести о Ханаане. В возрасте 85 лет Халев попросил Иисуса Навина дать ему возвышенные земли Хеврона, откуда он изгнал трех сыновей Анака.

Хам: Смуглый (2526); Самый младший сын Ноя.

Ханаан: Низкий, скучный (3667); Сын Хама и внук Ноя. Это было название, данное Обетованной Земле, которую заняли потомки Ханаана.

Хананий: Великодушный (2607); Имя нескольких человек, в том числе и брата Неемии, который стал правителем Иерусалима.

Хашавия: Бог (Ях) соединен (2811); Имя нескольких людей, в основном левитов.

Хевер: Попутчик (2268); Имя нескольких человек, в том числе мужа Иаили, убившего Сисеру.

Хеврон: Брод; компания, общение (2275); Город в Иудее, примерно в двадцати двух милях на юг от Иерусалима. Также имя некоторых людей.

Хеттеи: Ужас (2850); Потомки Ханаана, занявшие возвышенные районы Иудеи.

Хеттура: Аромат (6989); Женщина, на которой Авраам женился после смерти Сары.

Хефциба: Моя радость в ней (2657); Жена Езекии, по мнению некоторых исследователей, дочь Исаии. Она была матерью царя Манассии. Это имя используется как поэтический образ, когда речь идет о будущем Иерусалима.

Хецрон: Цветущий (2696); Имя нескольких человек, в том числе и внука Иуды, предка Иисуса.

Хиддекель: Быстрая (2313); Древнее название реки Тигр, одной из рек Эдемского сада, которая текла в сторону Ассирии.

Хилеон: Томящийся (3630); Сын Елимелеха и Ноемини.

Хирам: Белизна; благородный (2438); Царь Тира, который был дружелюбен по отношению к Давиду и Соломону и поставлял материалы и рабочую силу для строительства Храма.

Хиттим: Ужасные; великаны (3794); Название острова Кипр.

Хлоя: (5514); Ученица, которая принесла Павлу вести о разделении в коринфской церкви.

Ховав: Возлюбленный (2246); Звался также Рагуил и многие считают, что это Иофор, тесть Моисея, хотя другие утверждают, что он зять Моисея.

Ховар: Присоединяющийся (3529); Приток Евфрата, на берегах которого жили некоторые иудейские изгнанники, место некоторых видений Иезекииля.

Хоразин: (5523); Город в двух милях от Капернаума, у Галилейского озера, где Иисус осуждал Свои великие дела. Иисус осуждал его жителей за неверие.

Хораф: Ров (3747); Ручей к востоку от Иордана в Галааде, возле Иерихона, где Илия скрывался после осуждения Ахава.

Хорив: Пустыня (2722); Ряд гор, самой высокой из которых является Синай.

Хорреи: Жители пещер (2752); Самые первые обитатели горы Сеир, которые жили в пещерных жилищах в скалах, прежде всего в Петре, и которые были изгнаны оттуда потомками Исава.

Христос: Помазанный (5547); Греческая форма еврейского термина «Мессия». Титул Господа Иисуса.

Хурам: Благородный, свободный (2361); Имя нескольких человек, в частности, ремесленника из Тира, призванного Соломоном для работы в храме.

Хусарсафем: Чернота (3572); Царь Месопотамии, который притеснял Израиль и был побежден Гофониилом.

Хусий: Быстрый (2365); Один из друзей Давида, посланный им к Авессалому, чтобы разоблачить совет Ахитофела.

Хусий: Черный (3569); Посланник, посланный к Давиду Иоавом, чтобы сообщить о победе над Авессаломом.

Хуш: Черный (3568); Имя нескольких человек, в частности, старшего сына Хама и внука Ноя.

Цафнаф-панеах: Спаситель мира (раскрывающий тайны) (6847); Имя, которое фараон дал Иосифу.

Циклаг: Извилистый (6860); Город, связанный с будущими годами Давида.

Цилла: Защита, ширма (6741); Одна из жен Ламеха.

Цоан: (6814); Важный египетский город.

Шамма: Слава (8048); Имя нескольких человек, в частности, одного из братьев Давида.

Шимей: Бог славен (8096); Имя более десятка человек, в том числе и человека из колена Вениамина, который проклял Давида и был казнен Соломоном.

Эдем: Наслаждение (5731); Сад Бога, в котором Адам и Ева жили до грехопадения.

Эла: Дуб (425); Долина, в которой Давид убил Голиафа. Также имя одного из сыновей Ваасы, царя Израиля. Имя некоторых других людей.

Эмимы: Ужасные (368); Название расы гигантов.

Эммануил: С нами Бог (1694); Имя Господа Иисуса.

Эфиопия: (3568); Страна в Африке, к югу от Египта, населенная потомками Хуша, сына Хама.

Эшкола: Гроздь винограда (812); Брат Мамре, соратник Авраама. Также название места возле Хеврона, в котором были десять соглядатаев.

Яфа: Высота, красота (3305); Морской порт на территории колена Дана.

6

Дополнительная литература для изучения

Чарльз Сперджен, известный как «король проповедников», однажды сказал:

Даже апостол должен читать. Некоторые наши братья из числа крайних кальвинистов думают, что служитель, который читает книги и читает свою проповедь по бумаге, наверняка скверный проповедник. Человек, который идет к кафедре, и который за словом в карман не лезет, даже если несет при этом полную ерунду, завоевывает сердца слушателей... Как же это далеко от истины! Апостол вдохновлен Святым Духом, но при этом жаждет чтения! Даже если он проповедует уже тридцать лет, он не перестает читать! Даже если он гораздо мудрее и опытнее многих, он не перестает читать! Он уже вознесен до третьего неба и слышал такое, что даже страшно выразить словами, но все равно жаждет чтения! Он написал значительную часть книг Нового Завета, и все равно жаждет чтения! Этот апостол говорит Тимофею и тем самым говорит каждому проповеднику: «занимайся чтением». Того человека, который ничего не читает, не будут читать и самого; того, кто никогда и ничего не цитирует, не будут и

самого цитировать... Павел восклицал: «принеси... книги» - присоединитесь же и вы к этому восклицанию.

Уилбур Смит в своем обращении под названием «Пастор и чтение», с которым он выступил на специальной пасторской сессии в рамках конференции, посвященной основателям Библейского института Мууди в 1960 г., сказал:

Христианский служитель... обладает гораздо большим интересом к жизни и кругозором, чем кто-либо другой. В сферу его интересов входят такие обширные темы, как систематическое, библейское и историческое богословие, в которых, конечно, человек и труд Христа занимают ведущее место; история христианской церкви; герменевтика; многосторонние аспекты гомилетики; рост и принципы миссий; биографии тех мужчин и женщин, которые в течение многих веков внесли жизненно важный вклад в рост Царства Божьего и в знание Его Слова; богослужение; архитектура церкви; пасторская психология; история и география Ближнего Востока; апологетика; философия религии и т.д.

Никто за всю свою жизнь не охватит даже поверхностно все эти области, и лишь немногие окажутся способными изучить всю литературу хотя бы по одному из этих предметов, как это сделал Латурет с историей миссионерского служения, или Раули с литературой Ветхого Завета.

Например, никто не знает, сколько книг написано о Господе Иисусе Христе. Один авторитетный источник утверждает, что только на английском языке о Нем за последние 200 лет написано более десяти тысяч книг. (W.M.Smith, *The Minister in His Study* [Chicago: Moody Press, 1973], p.53).

Проповедники, равно как и преподаватели групп по изучению Библии и воскресных школ, придерживаются других данных, основываясь в первую очередь на тех материалах, с которыми они работают. Их первая проблема, если исходить из того, что они серьезно относятся к своему призванию проповедовать Слово и обучать ему других, состоит в том, чтобы решить, какие именно книги могут им помочь в их исследованиях. Некоторые книги получают высокую общественную оценку, но далеко не всем исследователям они полезны. Другие книги содержат смешанный материал, который отчасти полезен, а отчасти нет. Даже «великие» авторы не могут быть рекомендованы абсолютно всем. Такие авторы не всегда полезны - и один автор, каким бы великим и талантливым он ни был в своей области, не может помочь абсолютно всем.

Какие книги являются лучшими? В ответ на этот вопрос могу только представить здесь перечень тех книг, которые многие считают полезными. Читателям же придется самим решать - методом проб и ошибок - какие авторы могут быть для них самыми полезными.

Этот перечень, разумеется, носит рекомендательный, а не исчерпывающий характер. Не все достойные работы по какой-то конкретной теме здесь представлены. Есть книги, которые уже давно перестали быть популярными, но которые иногда можно встретить в книжных магазинах подержанной литературы. Представлены здесь далеко не все книги каждого отдельного автора, но, как правило, если читатели считают какие-то книги того или иного автора полезными и интересными, то и другие книги этого же автора чаще всего оказываются такими же. Однако сочту не лишним высказать здесь одно предостережение. Есть авторы, которые считаются авторитетными в какой-то одной области, но чьи взгляды по другим областям могут оказаться сомнительными; например, не все идеи Баллингера и Пинка можно воспринимать безоговорочно. Как бы то ни было, пронизательность никогда не бывает лишним, о какой бы области исследования ни шла речь.

Приведенный ниже перечень может послужить читателям отправной точкой в любой конкретной идее, и всякий вправе добавить к этой библиографии что-то свое.

Итак, «занимайтесь чтением» (1 Тим. 4:13).

ТОЛКОВАНИЕ

Rightly Dividing the Word, Clarence Larkin (Glenside, Pa.: Larkin Estate), переиздана в 1958 г.

Прекрасное исследование тех вещей, которые в Библии различаются. Книга содержит двадцать девять глав и пятьдесят пять таблиц, в ней прекрасно

иллюстрированы изучаемые истины. Книга также служит прекрасным введением в фундаментальные учения христианской веры.

Protestant Biblical Interpretation, Bernard Ramm (Boston: Wilde), переработана в 1956 г.

Современный подход к герменевтике. Очень полезная книга. Может служить пособием по изучению Библии.

Principles of Biblical Hermeneutics, J.E.Harthill (Grand Rapids: Zondervan), 1947.

Обзор принципов толкования Библии. Очень полезная книга.

Knowing the Scriptures, Arthur T.Pierson (1910; Grand Rapids: Zondervan), переиздана.

Очень полезная информация о Писании. Старая классическая книга, написанная учителем Библии. Книга состоит из пятидесяти глав, посвященных толкованию Библии, а также из множества другого полезного материала.

Biblical Hermeneutics, Milton S. Terry (1911; Grand Rapids: Zondervan), переиздана в 1976 г.

Классический труд. Стандартный текст семинарии. Основательная работа для тех, кто хочет глубоко изучать данную тему.

How to Enjoy the Bible, E.W.Bullinger (1916; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1990 г.

Содержит много полезной информации о Библии, иллюстрирующей принципы толкования Библии. Много полезной информации о языках, на которых было написано Писание.

Dispensational Truth, Clarence Larkin (Philadelphia: Larkin Estate), 1918.

Лучшие таблицы о пророчестве, отношениях между Богом и человеком, перспективах истины Библии. Также содержит полезные комментарии. Одна из лучших книг, с помощью которой можно начать изучать пророчество.

Dispensationalism Today, Charles C. Ryrie (Chicago: Moody), 1965.

Представляет тему в перспективе. Защищает этот базовый подход герменевтики от его критиков. Показывает слабые стороны богословия Завета.

Principles of Expository Preaching, Merrill F. Unger (Grand Rapids: Zondervan), 1955.

Профессор Даллаской семинарии опирается на свой преподавательский опыт, излагая данную тему. Книга содержит некоторые базовые принципы герменевтики. В ней также есть интересная глава, посвященная логике.

ИСТОРИЯ, ГЕОГРАФИЯ И КУЛЬТУРА БИБЛИИ

Manners and Customs of Bible Lands, Fred H. Wight (Chicago: Moody), 1953.

Книга достойна своего названия. Представляет полезные факты об образе жизни людей, живших в библейские времена. Тридцать одна глава книги охватывает все стороны каждодневного быта библейских земель: дома, правила поведения за столом, образование, религию, брачные обычаи, болезни, смерть, рабство и многие другие темы. Важный информационный источник.

Manners and Customs of the Bible, James M. Freeman (1902; Plainfield, N.J.: Logos International), переиздана в 1972 г.

Полезный источник, рассказывающий об образе жизни и менталитете тех людей, которые жили в библейские времена. Начинается она с книги Бытие, и потом, в виде 893 примечаний по соответствующим вопросам, ведет читателя от книги к книге, по всей Библии до Откровения. Полезный аналитический указатель помогает находить комментарии по религиозным, гражданским, политическим, военным, социальным и бытовым вопросам.

A Book about the Bible, George Stimson (New York: Harper), 1945.

Необычная книга, полная самой неожиданной информации (например, какой стих Библии является средним?), а также целыми страницами фактов, ответов на самые разные вопросы о Библии, много параллельной информации. Хотите знать, кто разделил Библию на главы и стихи? Сколько волос на голове среднестатистического человека? Сколько живет одно поколение в Библии? Сколько раз в Библии встречается слово и? В этой книге вы найдете ответы и на эти вопросы.

The International Standard Bible Encyclopedia, 4 vols., James Orr, ed. (1929; Grand Rapids: Eerdmans), переиздана в 1957-60 гг.

Известный полный толковый словарь, объясняющий каждое значимое слово в Библии, а также в Апокрифах. Дает подробную информацию об археологических открытиях, о языке и литературе библейских стран, об обычаях, семейной жизни, занятиях. Дает историческую и религиозную картину еврейского народа.

The Westminster Dictionary of the Bible, John D. Davis, revised by Henry S. Gehman (London: Collins), 1944.

Компактный и объемлющий библейский словарь. Бесценный источник информации. Интересные карты. Умеренный в доктринальных и научных высказываниях.

Unger's Bible Dictionary, Merrill F. Unger (Chicago: Moody), 1957.

Книга, которая всегда должна быть под рукой. Полна жизненно важной и полезной информации. Этот словарь отличают четыре особенности: он археологичен, историко-географичен, биографичен и доктринален.

Illustrations from Biblical Archeology, Donald J. Wiseman (Grand Rapids: Eerdmans), 1958.

Всемирно известный археолог с консервативными взглядами – редкость. Уайзмэн – именно такой исследователь.

The Bible History: Old Testament, 7 vols., Alfred Edersheim (1890; Grand Rapids: Eerdmans), переиздана в 1949 г. в 4 томах.

Взгляд еврея христианского вероисповедания на то, как Бог относился к Своему народу в ветхозаветный период. Материал точно изложен и полон фактов – читается как художественное произведение.

The Life and Times of Jesus the Messiah (2 vols.), Alfred Edersheim (1883; Grand Rapids: Eerdmans), переиздана в 1959 г.

Написанная евреем христианского вероисповедания, эта книга стала классическим произведением по данной теме. Бесценна для понимания жизни, культуры и обычаев жителей Священной Земли во времена Иисуса. Обязательно прочитайте все два тома этой книги, а не ее сокращенный вариант.

In the Steps of the Master, H.V.Morton (London: Rich & Cowan), 1934.

Мортон активно путешествовал по библейским землям незадолго до возрождения государства Израиль. Он наблюдал жизнь и исследовал ее многовековую историю. В книге представлено много интересной информации о Палестине и ее народе.

Through Lands of the Bible, H.V.Morton (London: Methuan & Co.), 1938.

Этот любознательный и эрудированный путешественник с интересом воспринимал все новое и всегда держал под рукой Библию и записную книжку, путешествуя с места на место. В этой книге представлена самая обширная информация о тех землях, которые представляют огромный интерес для всякого, кто изучает Писание.

In the Steps of St. Paul, H.V.Morton (London: Rich and Cowan), 1936.

Опытный наблюдатель, Мортон включил в свою книгу множество интересной и полезной информации о местах и событиях в жизни Павла.

The Land and the Book, W.M.Thomson (Grand Rapids: Baker), 1954.

Классический труд, который никогда не устареет. Путешественнику в современном Израиле трудно представить себе, какой была эта земля в библейские времена, когда старые библейские имена и названия теперь ассоциируются с современными городами. Томсон посетил эту страну в то время, когда она была еще относительно не тронута современной цивилизацией. В его книге много полезной информации о Палестине в том виде, какой она была в библейские времена.

Archeology and the New Testament, F.Unger (Grand Rapids: Zondervan), 1962.

Книга повествует о Палестине времен Иисуса, о Риме в том виде, каким он был известен Павлу. Ангер дает краткий комментарий по истории Палестины в период между Заветами. Много интересной информации и иллюстраций.

Archeology and the Old Testament, F.Unger (Grand Rapids: Zondervan), 1954.

Стандартная работа, весьма консервативная, которая поднимает глубокие проблемы. Представлено хорошее вступление к теме. Хорошая библиография. Студенту при изучении этой работы наверняка полезно будет иметь под рукой книгу по археологии Нового Завета.

The Geography of the Bible, Denis Baly (New York: Harper), 1941.

Полезная информация по географии Священной Земли и ее ближневосточных соседей, представленная тем, кто провел в библейских землях не один год. В книге изложены очень интересные факты, связанные с географическими особенностями. Книга содержит девяносто семь фотографий, сорок семь карт и диаграмм, хорошую библиографию. Легко и интересно читается.

The Macmillan Bible Atlas, Yohanan Aharoni and Michael Avi-Yonah (New York: Macmillan), 1968.

Эта книга содержит 262 карты, представляющие Палестину со времен хананеев до иудейского восстания против Рима. Автор излагает главным образом светский подход к изучению данной темы, и некоторые ориентации не совпадают с нашими. Однако в атласе представлены полезные карты, которые помогают многое понять в библейских событиях.

Eerdman's Atlas of the Bible, 1st American ed. (Grand Rapids: Eerdmans), 1983.

Этот небольшой том содержит цветные графические карты. Один раздел посвящен всем местам Библии, и в нем представлена краткая информация. Интересная небольшая книга.

An Atlas of the Acts of the Apostles, 3d ed., John Sterling (Westwood, N.J.: Revell), 1966.

Прекрасная книга для изучения тех путей, которые проделал Павел. Содержит двадцать две карты и представляет Иерусалим во времена служения апостолов.

An Atlas of the Life of Christ, 4th ed., John Sterling (Westwood, N.J.: Revell), 1966.

Книга издана членом Британского и Международного Библейского Общества. Содержит двадцать две карты и двухстраничную таблицу событий Страстной Недели. Очень полезная книга.

Rand McNally Bible Atlas, Emil Kraeling (Chicago: Rand McNally), 1956.

Главной отличительной особенностью этой книги является текст, около 235000 слов. Местами написана либерально, но, тем не менее, книга является ценным материалом, описывающим места, связанные с различными эпизодами из жизни Давида, завоеваний Соломона и т.д. Представлена прекрасная дискуссия о пересечении Красного моря, географические особенности из жизни Гедсона, археология жизни Саула, последние открытия в Назарете, вопрос о том, был ли Павел в Испании. Одна глава посвящена весьма редкой теме – географии Откровения.

The Atlas of the Bible, L.H.Grollenberg (Nashville: Nelson), 1956.

Труд католика, лишенный, тем не менее, каких-либо предубеждений. Сам указатель представляет собой словарь географических терминов. В атласе представлены названия каждого города, селения, горы, долины, региона, реки, страны и народов, о которых идет речь в Библии.

Hammond's Atlas of the Bible Lands (New York: Hammond), 1960.

В книге представлены, главным образом, карты и иллюстрации, к которым добавлено немного текста. Оценена критикой как посредственный труд.

Baker's Bible Atlas, C.F.Pfeiffer (Grand Rapids: Baker), 1984.

Очень полезный подход к библейской географии. В книге представлены цветные карты и информативные комментарии. Есть также переработанная глава по библейской археологии. Атлас отражает недавние события на Ближнем Востоке. Географический справочник (69 страниц) дает представление о местонахождении библейских мест и соответствующую информацию к ним.

ИЗУЧЕНИЕ СЛОВ В БИБЛИИ

The Exhaustive Concordance of the Bible, James Strong (New York: Abingdon), переиздана в 1890 г.

Наиболее полезная и функциональная симфония по Библии. Другие авторитетные исследователи греческих и еврейских слов Библии сейчас используют тот лексикон, который широко представлен в этой симфонии.

Analytic Concordance to the Bible, 22d ed., Robert Young (Grand Rapids: Eerdmans), переиздана в 1975 г.

Симфония Янга отличается от симфонии Стронга организацией материала. Материал Янга в первую очередь полезен для студентов, которые хотят изучать каждое появление слова в Ветхом или Новом Завете, поскольку эта симфония группирует все ссылки Библии под данным еврейским или греческим словом.

Gesenius' Hebrew-Chaldee Lexicon to the Old Testament Scriptures, S.P.Tregelles, trans. (Grand Rapids: Baker), 1979.

Исчерпывающий источник по ветхозаветным словам (более чем 12000 слов). Обязательно воспользуйтесь при этом симфонией Стронга. Ценное пособие.

Greek-English Lexicon of the New Testament, J.H.Thayer (1887; Grand Rapids: Baker), переиздана.

Исчерпывающий словарь новозаветных слов. Обязательно воспользуйтесь при этом симфонией Стронга. Ценное пособие.

A Critical Lexicon and Concordance to the English and Greek New Testament, E.W.Bullinger (1877; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1999 г.

Прекрасный путеводитель по греческим словам Нового Завета. Его структура такова, что читателю легко им пользоваться.

The English and Hebrew Bible Student's Concordance, Aaron Pick.

Является для Ветхого Завета тем же, чем Словарь Баллингера является для Нового Завета. Составлена по той же структуре, но не всегда так же полезна, как книга Баллингера.

The New Scofield Reference Bible, C.I.Scofield, updated by E.Schuyler English and Committee (New York: Oxford University Press), 1967.

Некоторые примечания этой Библии являются лучшими из всех изданий Библии. Например, пояснение к семидесяти неделям Даниила является самым полезным, которое только можно найти по этому трудному отрывку. Невозможно переоценить пользу этой Библии для всех тех, кто хочет серьезно изучать слово истины.

The Emphasized Bible, J.V.Rotherdam (Grand Rapids: Kregel), 1968.

Уникальная система Ротердама помогает читателю узнать на что и каким образом нужно обратить главное внимание в любом отдельно взятом слове при чтении Библии. Иногда оказывается очень полезной.

The Companion Bible, E.W.Bullinger (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1990 г.

Содержит много полезного материала по еврейскому и греческому тексту. Практически всегда оказывается полезной при разборе трудного отрывка. Одни только общие планы Писания уже достойны того, чтобы дать этой книге высокую оценку. Однако студентам нужно иметь в виду крайний консерватизм Баллингера. Некоторые его данные в настоящий момент уже не актуальны.

Word Studies in the New Testament, 4 vols., M.R.Vincent (Grand Rapids: Eerdmans), 1946.

Что-то среднее между экзегетическими комментариями и словарем, что помогает раскрывать новозаветные слова в контексте их лексического значения, их этимологии, истории, интонации, использования.

Wuest's Word Studies from the Greek New Testament, 4 vols., Kenneth S. Wuest (Grand Rapids: Eerdmans), 1966.

Прекрасная работа. Кеннет Уэст преподавал греческий язык Нового Завета в Библейском институте Муди. Все, что он написал, заслуживает достойного места в библиотеке исследователя Библии. Вам довольно часто придется обращаться к этому источнику.

Word Pictures in the New Testament, 6 vols., A.T.Robertson (Nashville: Broadman), 1930-33.

Охватывает все книги Нового Завета, дает комментарии к каждому стиху, каждой фразе, а иногда и к каждому слову греческого текста.

The New Testament for English Readers, 4 vols., Henry Alford (Chicago: Moody), переиздана в 1958 г.

Труд Элфорда считается классическим в области комментариев к Новому Завету со специальными ссылками к греческому тексту.

Vine's Expository Dictionary of Biblical Words, W.E.Vine, Merrill F. Unger, and William White (Nashville: Nelson), 1985.

Сочетает знаменитый толковый словарь новозаветных слов Вайна со сравнительным анализом ветхозаветных слов. Этот ценный источник заслуживает достойного места в библиотеке всякого исследователя Библии.

ИМЕНА И НАЗВАНИЯ В БИБЛИИ

Names of God in the Old Testament, Nathan J. Stone (Chicago: Moody), 1944.

Краткая, но информативная книга. Натан Стоун, христианин еврейской национальности, преподавал еврейский язык в Библейском институте Муди. Эта книга раскрывает почтительное отношение автора к тому, как Бог раскрывал Свой характер в ветхозаветные времена.

The Names of God, Andrew Jukes (Grand Rapids: Kregel), 1967.

Классическое введение в жизненно важную тему.

A Dictionary of the Proper Names of the Old and New Testament Scriptures, J.V.Jackson (1909: Neptune, N.J.: Loizeaux), переиздана в 1946 г.

Список всех библейских имен и названий, а также их значений.

The Proper Names of the Bible, John Farrar (London: Kelly), n.d.

Труднодоступный, но классический труд. Дает не только значения библейских имен и названий, но и дополнительную информацию о местах и людях.

ОБЗОР БИБЛИИ

From Eternity to Eternity, Erich Sauer (Grand Rapids: Eerdmans), 1954.

Работа посвящена отношениям между Богом и человечеством. Книга состоит из трех частей: Часть 1 говорит о плане Бога по искуплению человечества во Христе. Часть 2 повествует о том, как отношения между Богом и человечеством раскрываются в Библии. Часть 3 рассказывает о грядущем царстве, и главное внимание при этом уделяется разного рода возражениям, высказываемым относительно возвращения Христа до наступления Тысячелетнего Царства.

Triumph of the Crucified, Erich Sauer (Grand Rapids: Eerdmans), 1951.

Том посвящен труду Бога в новозаветный период. Полная фактов и интересной информации, книга точно и обстоятельно излагает учение Нового Завета. Содержит свыше 3700 ссылок на Писание и много полезной информации.

Dawn of World Redemption, Erich Sauer (Grand Rapids: Eerdmans), 1951.

Книга посвящена труду Бога в ветхозаветный период. Отличает ее то, что она очень многое проясняет в учении Библии, рассматривает в целом весь процесс Божьего искупления, кульминацией которого является Христос. Содержит около 2200 ссылок на Писание и представляет собой прекрасный справочник по богословию Ветхого Завета.

Explore the Book, J. Sidlow Baxter (Grand Rapids: Zondervan), переиздана в 1966 г.

Прекрасный обзор всей Библии. Содержит много полезной информации. Широкая картина Писания раскрывается, когда знакомишься в материале с каждой главой Библии. Книга весьма обстоятельна и очень полезна.

Exploring the Scriptures, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

Книга представляет собой объемный обзор всей Библии. Простой и ясный комментарий снабжен точными картами, таблицами и другой вспомогательной информацией. Эти аллитерации грамматически точны, хорошо привязаны к тексту Библии и очень полезны.

The Unfolding Drama of Redemption, 3 vols., W. Graham Scroggie (1953-70; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1994 г. в 1 томе

Все, что писал Скrogги, заслуживает достойного места в библиотеке учителя. Этот материал содержит таблицы, сводные материалы и комментарии, в результате чего книга представляет собой объемный и компактный обзор всей Библии.

Know Your Bible: Old Testament and New Testament, W. Graham Scroggie (1940; London: Pickering and Inglis), переиздана в 1956 г.

Краткий обзор по каждой книге Библии. Содержательные комментарии и хороший обзор. Раздел, посвященный Новому Завету, получился более обстоятельным, чем раздел, посвященный Ветхому Завету.

The New Bible Handbook, 3d ed., G.T. Manley, G.C. Robinson, and A.M. Stibbs (1950; Downers Grove, Ill.: InterVarsity Press), переиздана в 1956 г.

Полезный обзор каждой книги Библии. Поднимаются важные проблемы, показаны основные принципы либерального богословия.

Living Messages of the Books of the Bible, G. Campbell Morgan (New York: Revell), 1912.

Этот прекрасный толкователь раскрывает суть и главное содержание каждой книги Библии.

ПРИТЧИ И ТИПЫ

The Study of the Types, Ada R. Habershon (1914; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1973 г.

Классическое изложение темы, сделанное трудолюбивым и пытливым автором.

Camping with God, Stephen Olford (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1971.

Изучение темы скинии, сделанное одаренным исследователем. Очень содержательная и практическая. Стивен Олфорд создал свою типологию, благодаря Плимутским братьям, которые в своем подходе к Ветхому Завету считаются одними из ведущих.

The Parables of the Lord Jesus Christ, Thomas Newberry (Glasgow: Pickering & Inglis), n.d.

Автор знаменитой и когда-то популярной «Библии Ньюберри» прилагает свои научные знания и принципы к этой конкретной области библейской истины.

Notes on the Parables of the Lord, Richard C. Trench (London: Kegan, Paul, Trench, Trubner), переиздана в 1906 г.

Классический труд, посвященный этой теме. Не все согласны с выводами архиепископа Тренча. Обязательно воспользуйтесь тем изданием, где переведены латинские примечания.

Lectures on the Tabernacle, Samuel Ridout (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1945.

Очень полезный обзор важной области библейской типологии.

The Tabernacle, Walter Scott (London: Alfred Holiness), n.d.

Широко известный своей работой «Откровение», Уолтер Скотт использует все свои знания Библии для освещения этой области типологии.

The Parables and Metaphors of the Lord, G. Campbell Morgan (New York: Revell), 1943.

Прекрасная работа. Временами, однако, видна слабость автора в теме пророчества. В целом очень полезная книга.

All Parables of the Bible, Herbert Lockyer (Grand Rapids: Zondervan), 1963.
Одна из самых важных книг по притчам с весьма интересными взглядами на них самого автора.

Pictures and Parables, G.H.Lang (London: Paternoster), 1955.

Интересное, местами противоречивое и в целом очень полезное изложение темы притчей. Интересные иллюстрации к Библии.

Preaching from the Types and Metaphors of the Bible, Benjamin Keach (1855; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1972 г.

Старый классический труд, который первоначально был издан под названием «Тропология», спустя более столетия был переиздан. Представляет наиболее полную информацию по библейскому символизму. Ее настоятельно рекомендовал Герберт Локьер, который признал, что этот труд помог ему в написании некоторых его работ.

The Study of the Parables, Ada R. Habershon (Grand Rapids, Kregel), переиздана в 1963 г.

Объемный обзор параболического метода как в Ветхом, так и в Новом Завете. Некоторые детали могут показаться сомнительными, но никто не сможет отрицать, что данная книга служит мощным стимулом мысли каждого исследователя.

The Tabernacle, The Priesthood and The Offerings, Henry W. Soltau (1880; Grand Rapids: Kregel), переиздана и иллюстрирована в 1972 г.

Вероятно, самое полезное однотомное издание по этой теме. Обязательно обзаведитесь еще одной книгой этого автора, посвященной скинии, *The Holy Vessels and Furniture of the Tabernacle*, переизданное изданием «Крегель».

ПРОРОЧЕСТВО

Millennialism: The Two Major Views, 3d ed., Charles L. Feinberg (1936; Chicago: Moody), 1980.

Первые два издания были опубликованы под названием «Премиллениализм и амиллениализм: премиллениальная и амиллениальная системы анализа толкования». Др. Файнберг был исследователем Библии еврейского происхождения, вырос в ортодоксальной еврейской семье и собирался быть раввином. Эта книга представляет собой авторитетное исследование миллениалистского и амиллениалистского взгляда на библейское пророчество и на схемы толкования, которые лежат в основе этих двух взглядов. Материал научно обоснован и поэтому разоблачает амиллениализм.

The Rapture Question, rev. ed., John F. Walvoord (Grand Rapids: Zondervan), 1979.

Обстоятельный анализ четырех взглядов на роль церкви в период скорби: частичное восхищение, восхищение до периода скорби, восхищение во время периода скорби и восхищение после периода скорби. Др. Уолвурд известен своей твердой убежденностью в теорию восхищения до периода скорби, а также как научно подкованный и эрудированный президент Даллаской богословской семинарии.

Things to Come, J. Dwight Pentecost (Findlay, Ohio: Durham), 1958.

Монументальный труд, который закладывает основы для всякого истинного понимания пророчества в Писании. Др. Пентекост показывает важную роль, которую играют в этом процессе экзегетика, синтез, герменевтика и последовательная богословская система в постижении эсхатологии.

The Lamp of Prophecy, H.A.Ironside (Grand Rapids: Zondervan), 1940.

Введение в библейское пророчество, сделанное в прошлом прекрасным пастором Мемориальной церкви «Муди». Др. Айронсайд прекрасно умел делать истину простой и доступной для понимания. Прекрасный труд для всякого, кто хочет начать изучать тему пророчества.

The Coming Prince, 10th ed., Robert Anderson (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1984 г.

Научное исследование личности и деяний Антихриста. В книге представлена эпохальная глава, посвященная хронологии семидесяти недель Даниила.

Rays of Messianic Glory, or Christ in the Old Testament, David Baron (London), 1888.

Этот том был назван одним из самых драгоценных среди всех, посвященных пророчеству Мессии, когда-либо написанных великими христианскими исследователями еврейского происхождения, которые были блестящими исследователями и преисполнены любви и почитания по отношению к Христу. Книга старинная, но постарайтесь ее найти, если сможете.

Great Prophecies of the Centuries concerning Israel and the Gentiles, G.H.Pember (London: Hodder & Stoughton), 1895.

Одна из величайших книг, написанных по теме пророчества Ветхого Завета относительно язычников и иудейской нации. Не со всеми выводами Пембера можно согласиться, но эта книга все равно остается шедевром.

The Great Prophecies of the Centuries concerning the Church, G.H. Pember (London: Hodder & Stoughton), 1909.

Пембер был выдающимся исследователем темы пророчества. Та часть книги, которая посвящена пророчествам из Евангелия от Матфея, заслуживает в этой книге особого внимания.

Exploring the Word of the Jew, John Phillips. (Готовится к переизданию в Newport Publishers, Southaven, Miss.).

Автор провел в Палестине два года вместе в британской армии. Последние два года британского мандата, непосредственно предшествовавших возрождению государства Израиль, он жил в порту Хайфы. Его опыт жизни в этой стране, а также обширные знания библейских пророчеств, помогли ему в написании книги, изобилующей прекрасной информацией по истории и пророчеству иудеев, в которой одна глава посвящена Талмуду и одна – псевдо-мессиям.

Roman Empire in the Light of Prophecy, W.E. Vine (London), 1916.

Много книг написано о судьбе европейских народов к моменту появления Антихриста. Многие оказались несостоятельными. Материал данной книги, однако, основан на серьезном, добросовестном исследовании Писания. В ней представлено пять карт Римской империи в разные периоды ее истории.

The Divine Program of the World's History, H. Gratton Guinness (London), 1888.

Прекрасное, авторитетное издание, раскрывающее пророчество в том виде, как оно представлено в «Программе Адама», «Программе Ноя», «Программе Авраама», «Программе Моисея», «Программе Давида», «Программе Даниила», «Программе Христа».

Exploring the Future, rev. ed., John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

Современная книга, посвященная пророчествам Библии: краткий обзор книг Даниила, Откровения и Захарии; отдельные главы посвящены пророчеству Иакова, пророчеству Валаама, великим пророчествам Господа. Эта книга также содержит главы об Израиле, России, Библии, восхищении, грядущем нашествии оккультизма и о многом другом. Представлены полезные карты и таблицы.

ХРИСТОЛОГИЯ

The Crisis of the Christ, G. Campbell Morgan (New York: Fleming H. Revell), 1903.

Эта серия исследований, посвященных рождению, крещению, искушению, преображению, распятию, воскресению и вознесению Господа Иисуса, составляет величайший труд данного автора, изданный, когда ему было сорок лет. Перечитывая книгу в гораздо более почтенном возрасте, Морган сказал: «Я бы не изменил в ней ни слова».

The Great Physician, G. Campbell Morgan (New York: Fleming H. Revell), 1937.

Взгляд на Господа Иисуса как целителя тел и душ, Каким Он был раскрыт на страницах Евангелий и в книге Деяний. Проникновенное исследование труда Господа. К этой книге хочется возвращаться снова и снова.

The Life of Christ, James Stalker (New York: Revell), 1891.

Прослеживается жизнь Господа от Его рождения, детства, юности и до Его смерти. Проникновенный и богодухновенный комментарий о жизни и временах нашего Господа. Классическая книга.

The Trial and Death of Jesus Christ, James Stalker (London: Hodder & Stoughton), 1894.

Обстоятельно написанная история о последних днях земной жизни Господа. Книга начинается с момента, когда Христос был схвачен, рассматривает Его допросы, рассказывает о Его страданиях до и во время пути на Голгофу. Живо описаны характеры Ирода, Пилата и Иуды. Книга помогает нам стать ближе к тем людям, которые находились возле креста, слушали последние слова Господа и были непосредственными очевидцами Его страданий. Незабываемая книга.

Who Moved the Stone? Frank Morrison (London: Faber & Faber), 1930.

Большинство людей не согласится с окончательными выводами, но сама книга написана так интересно, что ее трудно отложить в сторону. Она живо описывает допросы Иисуса и все те события, которые привели к Его смерти и погребению.

Your God Is Too Small, J.V. Phillips (New York: Macmillan), 1967.

Прекрасное исследование, состоящее из двух частей. Первая часть рассказывает о людях, которые в большинстве своем не знают ничего о Боге. Вторая часть

повествует о том, что с нами произошло бы, если бы Бог стал человеком. Неудивительно, что многое из этой книги так и произошло. Книга очень интересна для чтения.

The Lord from Heaven, Robert Anderson (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1978 г.

Библейское исследование темы Господа Иисуса как Сына Божьего. Все, кто ее читают, обретают более глубокое понимание Господа. Данная книга выдержала испытание временем – ей уже сто лет.

The Life of Christ, 2 vols., Frederick W. Farrar (London: Casses, Pelter & Galpin), 1874.

Либеральные взгляды Фаррара удачно сочетаются в этой книге с его основательным подходом к истории об Иисуса. В книге представлено много полезного материала, как, например, комментарии по апокрифической истории о детстве Иисуса.

The Search for the Twelve Apostles, William S. McBirnie (Wheaton: Tyndale), 1973.

Автор разыскал множество информации об учениках Господа и других апостолах, которые не вошли в число ближайших двенадцати. Путешествия автора, его скрупулезность в исследовании каждой детали события и информации, комплексное изучение данных, их сопоставление и представление результатов исследования читателям достойны уважения. Интересная и увлекательная книга.

The Master and His Men, J. Stuart Holden (London: Marshall Morgan & Scott), 1953.

Что мы знаем об Иакове Алфееве и Леввее, прозванном Фаддеем? Под какими другими именами мы знаем Варфоломея? Эта книга представляет нам исчерпывающую информацию об учениках Господа. Автор знакомит нас с этими людьми так, будто сам знал их всю свою жизнь.

Jesus Christ Our Lord, Alexander Whyte (Grand Rapids: Zondervan), переиздана в 1953 г.

Тридцать пять ярких глав, написанных прекрасным исследователем, посвятившим свою жизнь самой удивительной Личности из всех, когда-либо живших на земле. Если вы будете читать ее впервые, получите незабываемое впечатление.

ДРУГИЕ ТЕМЫ

Figures of Speech Used in the Bible, Explained and Illustrated, E.W.Bullinger (London: Eyes & Spottiswoode), 1898.

Непревзойденный труд. Автор определяет и разъясняет 200 оборотов речи и приводит примеры их использования. Классический труд по этой теме.

Number in Scripture, E.W.Bullinger (1913; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1967 г.

Несомненный классический подход к данной теме. Непревзойденный труд.

Thy Word Is Truth, Edward J. Young (Grand Rapids: Eerdmans), 1957.

Книга посвящена библейскому учению богодухновенности и является одной из лучших книг по данной теме, изложенных с консервативной точки зрения. Поднимает самые главные проблемы.

Systematic Theology, 8 vols., Lewis Sperry Chafer (1947; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1993 в 4-х томах.

Незаменимая книга для всякого, кто изучает Писание. Ее нужно читать и тщательно анализировать. По богословию написано множество книг, но эта по своей фундаментальности является одной из лучших.

Baker's Dictionary of Theology, Everett Harrison (Grand Rapids: Baker), 1960.

В целом полезная книга. В ней есть статьи по всем богословским вопросам, в том числе и интересная статья «Судьба небес».

Major Bible Themes, Lewis Sperry Chafer and John Walvoord (1926; Grand Rapids: Zondervan), переиздана в 1980 г.

Полезное пособие, раскрывающее пятьдесят два библейских учения. Можно с пользой читать по одной из них в неделю.

The Principles of Theology, W.H.Griffith Thomas (1930; London: Church Book Room), переиздана в 1951 г.

Бывший священник Собора Св.Павла в Лондоне рассматривает тридцать девять статей Церкви Англии и разъясняет их. Мы наверняка не согласимся со всеми его взглядами, но наверняка получим большую пользу от знакомства со многими из них.

Bible Characters from the Old and New Testaments, Alexander Whyte (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1990 г.

Непревзойденный труд. Вас сразу увлечет эта работа, и вам захочется прочитать до конца, не отрываясь, все, что написано автором. Не все его «характеры» одинаково хорошо проработаны, но многие из них показаны просто великолепно. *Saul Called Paul*, Alexander Whyte (Grand Rapids: Zondervan), 1955. Всякий раз, когда Александр Уайт работает над каким-либо персонажем Библии, он делает его живым для читателя. Эта мастерски написанная серия исследований жизни и служения Павла представлена просто непревзойденно.

КОММЕНТАРИИ

The Pulpit Commentary, 23 vols., H.D.Spence and J.S.Exell, eds. (Grand Rapids: Eerdmans), переиздана в 1950 г.

Этот старый справочник по-прежнему актуален. Ознакомительные статьи охватывают главные вопросы, раскрытые в каждой книге Библии. Комментарии, написанные множеством авторов, построены так, что показывают стих за стихом. Затем следует материал гомилетики, оценивающий важность разбираемого отрывка. В целом очень полезная книга.

Commentary on the Old Testament, 10 vols., C.F.Keil and F.Delitzsch, eds. (Grand Rapids: Eerdmans), 1971.

Классика консервативного подхода к исследованию Библии. Хорошая экзегетика, богатый источник информации. Уилбур Смит сказал, что с такой книгой ничто не сравнится.

The New International Commentary on the New Testament, 16 vols., (Grand Rapids: Eerdmans), 1971.

Уилбур Смит считал это издание самым важным комментарием к Новому Завету. Справочник составлен несколькими авторами, поэтому следует обращать внимание на их доктринальные пристрастия.

Tyndale New Testament Commentaries, 20 vols., R.V.G.Tasker, ed. (Grand Rapids: Eerdmans), 1957-1988.

Популярная серия комментариев. Не слишком технический, но в то же время достаточно основательный материал. Написан несколькими исследователями Евангелий. Во вступительных разделах и в дополнительных примечаниях полностью раскрыты наиболее важные вопросы.

Expositions of Holy Scriptures, 32 vols., Alexander Maclaren (Grand Rapids: Baker), 1910, переиздан в 1975 г. В 17 томах.

Часто этот труд называют «королем толкователей». Работы Макларена всегда полезны. Недостатком этого справочника является то, что автор раскрывает не все стихи из текста Библии. Однако если вы найдете рассматриваемый вами отрывок, по которому у Макларена составлена проповедь, то с большой долей вероятности можно сказать, что вы обретете настоящий клад.

The Expositor's Bible, 6 vols., W.Robertson Nicoll, ed. (Grand Rapids: Baker), 1956.

Этот труд носит неоднородный характер – многое зависит от автора конкретного материала. Не все авторы писали на одинаково хорошем уровне, поэтому данные комментарии нужно рассматривать очень внимательно. Некоторые части написаны очень хорошо. Например, Джордж Адам Смит дает прекрасный материал по малым пророкам, богато раскрывая тот мир, в котором эти двенадцать человек жили и несли служение. Не для всякого исследователя.

The New Testament and Wycliffe Bible Commentary, Charles F. Pfeiffer and Everett Harrison, eds. (Chicago: Moody), 1962.

Пофразовый подход к изучению Библии, сделанный большим количеством исследователей как Ветхого, так и Нового Завета. Текст книги составлен из двух колонок – из текста Библии и соответствующего комментария напротив него в другой колонке. Поскольку сорок восемь авторов представляют более пятнадцати деноминаций, и среди них есть профессора двадцати пяти христианских вузов, различия в толковании Библии бросаются в глаза. И все же труд заслуживает того, чтобы достойно называться однотомным комментарием.

Commentary on the Whole Bible, Jamieson, Fausset & Brown (Grand Rapids: Zondervan), n.d. переиздан в 1 томе.

Первоначально справочник был опубликован в нескольких томах. Данное издание компактно и очень полезно. По каждой книге Библии имеется ознакомительный материал, за которым идет стиховое раскрытие текста Писания. Очень много информации представлено в сравнительно компактном материале.

The Student's Commentary on the Holy Scriptures, George Williams (London: Thynne), переиздан в 1932 г.

Этот однотомный комментарий составлен добросовестно и является полезным источником. Особое внимание обращается на типологию. Вам наверняка покажется

одинаково интересным весь материал. Некоторые комментарии, правда, даны очень кратко. Духовные уроки Ветхого и Нового Заветов представлены основательно. *Genesis to Deuteronomy: Notes on the Pentateuch*, C.H.Mackintosh (Neptune, N.J.: Loizeaux), переиздан в 1972 г. в 1 томе.

Добросовестный и богодухновенный труд. Не хватает четкого плана. Уделяет главное внимание типам и характерам, указывающим в Пятикнижии на Христа.

The Genesis Record, Henry M. Morris (Grand Rapids: Baker), 1976.

Автор называет свою работу «научным и богословским комментарием». Очень полезная книга; при изучении книги Бытие вы обязательно будете к ней неоднократно возвращаться.

The Pocket Commentary of the Bible: Genesis, Basil F.C. Atkinson (Chicago: Moody Press), 1957.

Комментарий, раскрывающий стих за стихом. Всегда полезный. Краткий, но содержательный.

Gleanings in Genesis, Arthur W. Pink (Chicago: Moody Press), 1922.

При знакомстве с этой работой следует учитывать крайний кальвинизм Пинка. В остальном же это прекрасный комментарий, особенно для тех, кто интересуется типологией.

Exploring Genesis, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздан в 2001 г.

Автор разделяет книгу Бытие на 2 части. Первая часть (главы 1-11) раскрывает доисторическую эпоху и главной ее темой является зарождение человечества. Вторая часть (главы 12-50) посвящена патриархальной истории, и главной ее темой является начало еврейской нации. Раскрытие автором характеров персонажей Библии, которыми полны страницы книги Бытие, помогают читателю живо представить себе этих людей.

The Pocket Commentary of the Bible: Exodus, Basil F. C. Atkinson (London: Henry Walker), n.d.

Атkinson работал библиотекарем в Кембриджском университете в Англии. Его план состоит в том, чтобы проследить путь Христа по всему Писанию. Весь свой ум пытливого и верующего человека он направляет на изучение Библии, и его рассуждения достойны внимания. В книге представлены сотни ссылок на другие отрывки Библии. Достойный справочник, даже если не со всеми выводами автора можно согласиться.

Gleaning in Exodus, Arthur W. Pink (Chicago: Moody), 1962.

Артур Пинк был одаренным толкователем, временами способным достигать высот красноречия. Никто не может читать его работ, не узнавая при этом что-то новое для себя, хотя далеко не всегда можно согласиться с его крайними взглядами на всемогущество Бога.

Lectures on the Tabernacle, Samuel Ridout (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1945.

Полезная книга по этой часто оставляемой без внимания теме книги Исход. Из темы скинии Ридуот выводит прекрасные духовные уроки.

The Pocket Commentary of the Bible: Leviticus, Basil F. C. Atkinson (London: Henry Walker), n.d.

При рассмотрении первых семи глав книги Левит те исследователи Библии, которые пытаются увидеть Христа. Приходят к выводу, что эти главы мало нам что говорят. Данная работа покажет вам Христа, а также вас самих. Полезная работа, несмотря на свою краткость.

An Outline of Leviticus, C. A. Coates (Kingston-on-Thames: Stowhill Bible and Tract), 1911.

Коутса непросто читать, потому что он не следует никакому определенному плану. Его мысли благочестивы, обращены к Христу. Он является представителем школы мысли, специализирующейся на типологии. Если вы считаете его работу полезной, можем порекомендовать вам ознакомиться с другими его комментариями по книгам Моисея.

The Law of the Offerings, Andrew Jukes (1847; Grand Rapids: Kregel), переиздан в 1966 г.

Если вы изучаете трудные отрывки книги Левит, которые связаны с жертвоприношениями, то для вас эта книга будет просто незаменимой. Вам наверняка будет интересным практически весь материал этой книги.

The Pocket Commentary of the Bible: Numbers, Basil F. C. Atkinson (London: Henry Walter), 1956.

Прекрасная информация по гомилетике, толкованию, богословию; кладезь полезной информации. Книга приводит духовные уроки, ясные типы и христологию книги Чисел.

Conquest and Victory: Studies in Joshua, Carl Armerding (Chicago: Moody), 1967.

Др. Армердинг выявляет великие духовные истины, которые лежат в основе книги Иисуса Навина. Он показывает, как каждое продвижение вперед встречало сопротивление со стороны врага. Он представляет уроки, которые необходимо извлечь из разного рода сражений, городов-убежищ, жертвенников, раскрывая при этом то, что есть у каждого верующего человека, показывая провидение и защиту верующего человека в сегодняшних духовных сражениях.

Victorious Christian Living: Studies in the Book of Joshua, Alan Redpath (Westwood, N.J.: Revell), 1955.

Алан Редпат преобразует истину книги Иисуса Навина из истории в динамику христианской жизни. Он стремится научить нас устранять разрыв между тем, во что мы верим и тем, как мы себя ведем.

The Land and Life of Rest, W.Graham Scroggie (London: Pickering & Inglis), 1950.

Пять заставляющих думать уроков Библии, представленных на знаменитых кесвикских собраниях в Англии. Книга написана серьезно и увлекательно. Небольшая, но очень содержательная.

Overcoming in Days of Ruin, Samuel Ridout (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1945.

Обстоятельный комментарий, который раскрывает саму суть полных невзгод времен судей. Автор показывает параллель между военными, социальными и религиозными структурами Израиля в Ханаане и нашими духовными структурами. Он показывает как наши неудачи, так и наши победы.

A Critical and Expository Commentary on the Book of Judges, A.R.Fausset (London: Nisbet), 1885.

Старая классическая работа. Комментарии к каждому стиху и особое внимание к дополнительным деталям.

Israel's Iron Age: Sketches from the Period of the Judges, Marcus Dods (London: Hodder & Stoughton), 1874.

Этот обзор ведущих персонажей книги Судей просто бесценен. Несколько ключевых фигур Библии рассматриваются с особым вниманием и представлены в живом, реалистичном свете.

Boaz and Ruth, August VanRyn (Fort Dodge, Iowa: Walterick), n.d.

Блестящее исследование, представленное в книге, написанной добросердечным, оригинальным и интересным автором.

All the Kings and Queens of the Bible, Herbert Lockyer (Grand Rapids: Zondervan), 1961.

Эта информативная книга повествует не только о царях и царицах Израиля и Иудеи, но и о языческих монархах, чья история пересеклась с историей Божьего народа. Множество полезной информации.

A History of Israel, John J. Davis and John C. Whitcomb (Winona Lake: Brethren Missionary Herald), 1969-71.

Книга представляет собой комментарий к истории Израиля от завоевания Обетованной Земли до изгнания. Она стоит в одном ряду с такими великими книгами, как «История Библии» Эдершейма. Поскольку данная книга отражает более современные научные взгляды, чем взгляды Эдершейма, она особенно полезна при рассмотрении таких вопросов, как даты и хронология в свете нашего постоянно развивающегося знания о древней истории.

A Guide to the Psalms, 4 vols., W. Graham Scroggie (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1995 г. в одном томе.

Классический труд. Каждый псалом кратко прокомментирован. Особую ценность представляет приложение, полное интересной информации о Псалтири и о еврейской поэзии в целом.

The Book of Psalms, A.F.Kirkpatrick (London: Cambridge University Press), 1902.

Золотая кладезь мудрости о Псалтири. Иногда автор выражает критический взгляд, с которым мы можем не согласиться; в целом же просто бесценная книга.

The Treasury of David, 3 vols., C.H.Spurgeon (1882; Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1976 году в 1 томе.

Классическая работа, посвященная Псалтири. Пожалуй, самый цитируемый автор по этому важному сегменту библейской поэзии. Каждый Псалом представлен в трех частях: общая экспозиция с подробным разбором каждого стиха, пояснительные примечания и причудливые высказывания для проповедников.

Studies in the Psalms, J.V.Rotherdam (London: Allenson), 1911.

Еще один старый источник, полный полезной информации. Автор дает особенно полезную информацию при обсуждении тех случаев, которые способствовали рождению каждого Псалма. Обращает внимание на диспенсационный характер всей Псалтири. Заслуживают внимания его перевод и особое отношение к тому, на какие слова нужно обращать более пристальное внимание.

Exploring the Psalms (2 vols.), John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2002 году.

Др. Леман Штраус сравнил эти тома с «Сокровищем Давида» Сперджена. При любой возможности Псалтирь истолковывается в свете исторического контекста. Мы узнаем много интересного о Давиде, например, или подробности жизни Езекии, не изложенные в исторических книгах. В этих томах большое внимание уделяется элементу пророчества. Псалтирь апеллирует к нашему настроению, нашим чувствам, обстоятельствам, поэтому в книгах раскрываются и практические уроки. Хорошо показан также мессианский элемент Псалтири.

An Exposition of Proverbs, Charles Bridges (1859; Grand Rapids: Zondervan), переиздана в 1959 году.

Книги, посвященные Притчам – большая редкость. Тем более с подробным анализом каждого стиха. Сам автор дал такое определение Притчам: «Великая цель каждой притчи... состоит в том, чтобы выразить нравственный принцип в малом количестве слов, чтобы его можно было легко запомнить...»

Exploring Proverbs, 2 vols., John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация не закончена.

Уникальное и прекрасно принятое читателями издание. Представляет объемный материал, хорошо раскрывающий текст Библии, что помогает делать проповеди по Притчам простыми и интересными. К каждой притче дана иллюстрация (всего более 900 иллюстраций). Множество практических уроков.

A Homiletic Commentary on the Book of Ecclesiastes, Thomas Leale (London: Dickinson), 1877.

Давно не печатающаяся, но достойная того, чтобы вы ее при возможности нашли. Это подробный комментарий с разбором каждого стиха, располагающий критическими примечаниями по каждому разделу.

Exploring the Song of Solomon, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация не закончена.

Эта книга повествует о том, как Суламита сопротивлялась наступлению Соломона и осталась верна своему любимому пастырю – настоящему типу Христа в этой книге. Хороший путеводитель для читателя по этой книге. Интересный и увлекательный подход к трудной книге Ветхого Завета.

Isaiah, W.E.Vine (London: Oliphants), 1946.

Комментарии, данные к каждому стиху Библии одаренным автором знаменитого «Толкового словаря слов Нового Завета». Краткий, но очень полезный.

Studies in Isaiah, F.C.Jennings (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1935.

Классический комментарий по книге Исаии. Автор дает комментарии к этой книге параграф за параграфом. Научный подход, выраженный сторонником восхищения церкви до наступления тысячелетнего царства. Книга носит настоящий богодухновенный характер.

The Book of Isaiah, George L. Robinson (Grand Rapids: Baker), 1958.

Пожалуй, трудно найти другую такую книгу, в которой содержится столько полезной информации об Исаие в такой небольшой книге. Книга представляет собой собрание пятнадцати статей, посвященных человеку, временам и учению. Материал изложен живо и увлекательно.

Studies in the Prophecy of Jeremiah, G.Campbell Morgan (1931; Westwood, N.J.: Revell), переиздана в 1958 г.

Автор приложил все свои способности к тому, чтобы как можно полнее раскрыть содержание книги Иеремии на фоне тех трагических событий, во время которых она была написана. Многочисленные неожиданные комментарии заставляют читателя задуматься над идеями автора и следовать им на практике.

Exploring the Book of Daniel, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация не закончена.

Полезный комментарий по одной из самых главных пророческих книг Ветхого Завета. Особое внимание уделено внушающим страх пророчествам Даниила. Даны и практические уроки, основанные на исторических главах этой книги. Книга стала популярной в первую очередь среди проповедников и преподавателей классов по изучению Библии. Полезные приложения раскрывают консервативный характер взглядов автора.

The Book of Daniel, Clarence Larkin (Philadelphia: Larkin Estate), 1929.

Полезные комментарии, составленные к каждому стиху книги пророка, снабжены уникальными таблицами. Автор использовал труды самых талантливых исследователей и материалы самых лучших книг, которые только были для него доступны, и на их основании написал простую для понимания и интересную книгу.

The Climax of the Ages: Studies in the Prophecy of Daniel. F.A.Talford (London: Marshall, Morgan & Scott), 1953.

Автор прочитал и систематизировал все, что было ему доступно по данной теме. Ценный комментарий, затрагивающий каждый стих. В книге есть интересное приложение, написанное Ф.Ф.Врюсом «Хронология Дан. 1:1», а также обзор соответствующих теме дат.

In and Around the Book of Daniel, Charles Boutflower (London: Society for Promoting Christian Knowledge), 1923.

Представлены самые интересные данные археологических исследований, связанных с книгой Даниила. Богатая информацией книга, сочетающая комментарии с иллюстрациями из археологии.

The Minor Prophets, 2 vols., E.V.Pusey (Grand Rapids: Baker), переиздана в 1953 году.

Эту старую классическую книгу нелегко читать из-за очень мелкого шрифта, которым она была напечатана. Но другую такую книгу, посвященную жизни и временам пророков, сейчас найти трудно.

The Twelve Minor Prophets, George L. Robinson (Grand Rapids: Baker), переиздана в 1952 году.

Редкое по своей ценности и увлекательности пособие. Если вы изучаете этот раздел Писания, вам нужно начать с этой книги, чтобы определить направление своих дальнейших интересов.

The Major Messages of the Minor Prophets, Charles Lee Feinberg: Hosea (1947); Joel, Amos, and Obadiah (1948); Jonah, Micah, and Nahum (1951); Habakkuk, Zephaniah, Haggai, and Malachi (1951); Zechariah (1952 (New York: The American Board of Mission to the Jews).

Эти незаменимые книги были написаны исследователем-христианином еврейского происхождения. Они интересно читаются и помогают многое узнать о содержании этих книг Библии.

Exploring the Minor Prophets, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация на закончена.

Четкий план, полезные таблицы и интересные комментарии в сочетании дают интересный материал по этому разделу Ветхого Завета. Вы сможете познакомиться с Амосом, с бедствием Иоиля, с разбитым сердцем Осии и со множеством других персонажей и событий, представленных очень живо в контексте своей реальной жизни – в том числе и с тем пророком, которому, несомненно, предстояло стать одним из самых популярных пророков всех времен.

A Guide to the Gospels, W.Graham Scroggie (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1995 году.

Все, что написано Скромги, заслуживает достойного места на вашей книжной полке. Автор рассматривает Евангелия трижды – с точки зрения синтеза, анализа и христологии. Книга изобилует полезной информацией, в ней представлены наглядные пособия.

The Four Gospels, Samuel Ridout (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1947.

В этой примечательной книге Евангелия рассматриваются с девяти разных позиций. Особенно интересны главы, посвященные типическому и символическому представлению Евангелий.

The Four Gospels, 4 vols., G. Campbell Morgan (London: Oliphants), переиздана в 1956 году.

Вы будете обращаться к этим книгам снова и снова. Хотя схема этой работы не всегда понятна, автор стремится представить нам Евангелия как можно полнее и шире. В его тексте интересно сочетается либеральный стиль изложения с благоговеющей любовью к Господу.

The Fourfold Gospel, J.W.McGarvey and P.Y.Pendleton (Cincinnati: Standard), n.d.

Хронологический комментарий к четырем Евангелиям, сочетающий гармонию Евангелий с богатым и живым текстом.

Studies in the Sermon on the Mount, 2 vols., D. Martyn Lloyd-Jones (Grand Rapids: Eerdmans), 1959–60.

Классический труд по данной теме. Книга состоит из нескольких проповедей, с которыми автор выступал в Вестминстерской церкви в Лондоне. Текст носит характер толкований. Хотя автор излагает свой материал с позиций законничества, книги написаны в благочестивом, чистосердечном и набожном стиле.

Exploring the Gospel of Matthew, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Объемный и точный материал книги проводит читателя по всему Евангелию. Особое внимание уделяется учениям Господа, Нагорной проповеди, притчам Господа и преображению Господа. Автор хорошо раскрывает тему отношения Израиля к своему

Мессии, тему чуда Его рождения и еще большего чуда Его смерти. Книга очень интересная и поучительная.

Exploring the Gospel of Mark, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Евангелие от Марка отражает проповеди и перспективу Симона Петра. Неудивительно, что книга полна сюрпризов, неожиданных поворотов. Автор показывает, как Марк, потерпев неудачу как служитель, преуспел в описании Господа Иисуса как Божьего совершенного Служителя. Евангелие от Марка разбито на две части – мы видим, как Господь Иисус посвящает Свою жизнь служению, а также видим, как Господь Иисус жертвует Своей жизнью.

Studies in Mark's Gospel, A.T. Robertson (Nashville: Broadman), переиздана в 1958 г.

В этой книге нет подробного разбора каждого стиха, зато представлено несколько тем Евангелия от Марка (притчи Христа, чудеса Христа, учения Христа). Автор прослеживает влияние Петра на Марка.

The Gospel of Mark, W.Graham Scroggie (Grand Rapids: Zondervan), переиздана в 1979 г.

Комментарий к каждому стиху, сделанный одним из самых выдающихся учителей Библии наших дней.

A Commentary on the Gospel of Luke, F.Godet; E.W.Shalders, trans. (Edinburgh: T & T Clark), 1890.

Старый классический труд. Этот подробный комментарий каждого стиха раскрывает уровень знаний автора как в целом, так и по данной теме. Обстоятельная и всегда полезная книга.

Exploring the Gospel of Luke, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Очень живо и образно составленные портреты. Достаточно, например, рассмотреть отношение автора к Симону фарисею и к той женщине, которая пришла в его дом. «Видишь ли ты эту женщину?», сказал ему Иисус. Больше он не видел ничего. Или обратите внимание на неожиданный комментарий к триумфальному въезду Господа в Иерусалим. Автор обращает наше внимание на это событие с точки зрения осла. Нестандартные перспективы, практические уроки.

Exploring the Gospel of John, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

Прекрасно составленная схема книги, проникновенные комментарии к каждому стиху, большое внимание уделено божественной природе Христа. Бесценный труд. Прекрасный материал как для чтения, так и для подготовки к проповедям.

John: His Record of Christ, W.E.Vine (London: Oliphants), 1948.

Комментарии представлены к каждому стиху, и при этом главное внимание уделено славе Иисуса как Сына Божьего. Богатый материал, проникнутый благоговеющим отношением к Господу.

The Acts of the Apostles, G. Campbell Morgan (New York: Fleming H. Revell), 1924.

«Каждая новая страница [Деяний] открывает нам что-то неожиданное, и это не дает читателю оторваться от чтения до самого конца – а потом оставляет его с такими мыслями и мечтами, которых просто невозможно описать – как и от всего того, что последует потом» (из предисловия автора). Кэмпбелл Морган также удивляет нас своим умением толкователя.

Commentary on the Book of the Acts, F.F.Bruce (London: Marshall, Morgan & Scott), 1954.

Труд, быстро ставший классикой. Живые и интересные комментарии сопровождаются объемными дополнениями, в одинаковой степени интересными и информативными. Ф.Ф.Брукс вносит в свои дополнения достаточно материала для того, чтобы сделать целую отдельную книгу.

Exploring Acts, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

Увлекательное повествование, посвященное одной из самых интересных книг Библии. Читатель наверняка живо представит себе великие города той эпохи, толпы людей, живших в те времена, драматические события, представленные в книге Деяний, когда церковь начинала стремительно разрастаться от Иерусалима до Рима. Иудаизм уступает место христианству, а Храм – церкви. В жизни все большего числа людей трудится Святой Дух. Эта книга повествует о преображении и переменах в жизни людей. Большим подспорьем для читателя служит схема книги, точно передающая содержание Библии.

Life of St. Paul, James Stalker (New York: Revell), 1950.

Одна из лучших кратких работ, посвященных жизни и служению Павла. Ценный материал для изучения книги Деяний и посланий Павла.

The Life and Epistles of Paul, W.J.Conybeare and J.S.Howson (1854; Grand Rapids: Eerdmans), переиздана в 1959 г.

Классический труд по данной теме. Книга полна информации о тех временах, в которые жил Павел, о тех местах, в которых он был, о его жизни, о тех обстоятельствах, которые способствовали написанию посланий. В книге представлен перевод посланий Павла с комментариями.

The Epistle to the Romans, W.E.Vine (Grand Rapids: Zondervan), 1957.

Подробные комментарии к каждому стиху, где главное внимание уделяется значению слов в греческом тексте.

Romans, Verse by Verse, William R. Newell (Grand Rapids: Kregel), 1994.

Объемные комментарии, составленные одним из ведущих специалистов в области толкования Библии.

Exploring Romans, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2002 г.

Алан Редпэт так высказался об этой книге: «Я тут же был ею увлечен, причем не только ее истинно евангельским толкованием, но и ее практической пользой... В этой книге каждый служитель обязательно найдет что-то ценное для себя... Мне трудно найти другую книгу, которую можно было бы сравнить с этой».

The Corinthian Letters of Paul, C. Campbell Morgan (Westwood, N.J.: Revell), 1946.

Эта «харизматическая проблема» не вызывала таких разногласий в те времена, когда Морган написал данную книгу, как это стало позднее. Чтобы рассмотреть проблему комплексно, надо искать и другие материалы. И все же это хорошая книга, в которой автор раскрывает в полной мере свой огромный талант доносить до людских сердец содержание отрывка из Писания.

The New Century Bible Commentary: I and II Corinthians, F.F.Bruce (Grand Rapids: Eerdmans), 1971.

Краткий комментарий к каждому стиху со ссылками на те проблемы, которые поднимаются харизматами. Брюс знакомит нас со своими знаниями греческого языка.

First Corinthians, W.E.Vine (Grand Rapids: Zondervan), 1951.

Ни с чем не сравнимая книга, которую необходимо иметь под рукой, если вы изучаете данное послание. Вайн четко и интересно рассматривает греческий текст оригинала.

The Royal Route to Heaven: Studies in I Corinthians, Alan Redpath (Westwood, N.J.: Revell), 1960.

В тех проповедях, с которыми выступал один пастор в церкви «Муди» в Чикаго, во всей яркости были раскрыты те истины, которые содержит это очень важное послание. Для Алана Редпэта характерно то, что он обращает внимание на противоречивые 12-ю и 14-ю главы, и уделяет главное внимание 13-й главе.

Exploring First Corinthians, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

Автор освещает тему *разделения* в коринфской церкви, той *дисциплины*, в которой эта церковь нуждалась, тех *трудностей*, с которыми она сталкивалась, и того *неверия*, которое было для нее характерно. В одной из прекрасных глав этой книги автор живо описывает воскресение Христа и возрождение христианства.

Exploring Second Corinthians, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

В этой книге раскрываются те чувства Павла, которые он стремился выразить в своих посланиях. Автор повествует о верности Павла своему служению, о тех обращенных, которым Павел помог прийти к вере, и о критике Павла. В этом послании есть поистине великие отрывки – откровение Павла о непостоянстве многих верующих, а также мастерское описание Павлом своих страданий и славы. Автор раскрывает эти и некоторые другие отрывки.

The Corinthian Catastrophe, George E. Gardiner (Grand Rapids: Kregel), 1974.

Эта маленькая книга является ответом харизматам. Джордж Гардинер воспитывался в традициях пятидесятников и одно время был верен этому учению. По мере того, как он стал лучше понимать Писание, он становился красноречивым и способным апологетом традиционного консервативного взгляда на Святой Дух и Его дары.

The Second Epistle to the Corinthians, Handley G. G. Moule (London: Pickering and Inglis), 1962.

Книги Моула по посланиям к римлянам, ефессянам, филиппийцам и колоссянам должны занимать достойное место на книжных полках исследователей Библии и заслуживают того, чтобы их изучать. Книги Моула, исследователя, епископа Дархэма, одаренного учителя и избранного Божьего служителя, всегда яркие. Особый интерес у читателя всегда вызывает его понимание первоначального текста.

Blessings out of Buffetings: Studies in II Corinthians, Alan Redpath (Westwood, N.J.: Revell), 1965.

В этой книге, посвященной самому автобиографическому посланию Павла, бывший пастор церкви «Муди» в Чикаго раскрывает все свои способности толкователя.

The Epistle to the Galatians, C.F.Hogg and W.E.Vine (Grand Rapids: Kregel), 1921.

Основательные и надежные комментарии. Представлены вопросы исторического и текстуального характера. Этот материал, представляющий разбор каждого стиха, каждого предложения, каждой мысли, является ценным для всякого, кто серьезно изучает Писание.

Govett on Galatians, A.Govett (London: Thynne), 1930.

Другое название этой книги – «Моисей или Христос?». Гоуветт славится своей логикой, независимостью, последовательностью в работе с материалом, простотой в изложении Писания. Полезные комментарии каждого стиха.

Exploring Galatians, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Данное послание является нашим «Билем о правах» как христиан. Автор начинает с объяснения Павла. На страницах этой книги оживает борьба Павла за свободу язычников от законничества иудаизма. Далее мы читаем о том, как Павел излагает наше положение как семья Авраама и как сыновей Бога. Заканчивается книга увещанием Павла.

The Epistle to the Ephesians, F.F.Bruce (Westwood, N.J.: Revell), 1961.

Краткая и последовательная оценка важных вопросов, связанных с обстоятельствами, касающимися этого послания. Комментарии к каждому стиху с дополнительными пояснениями в трудных для понимания местах.

The Wealth, Walk and Warfare of the Christians, Ruth Paxson (London: Oliphants), 1939.

Книга комментариев, в которой особое внимание уделяется вопросам вечной жизни.

Exploring the Prison Epistles: Ephesians, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Последовательное разъяснение этого прекрасного послания. В этом послании изложены истины, которые скрывались столетиями и замалчивались ветхозаветными верующими. Это величайшее из церковных посланий Павла. Четкие планы, хорошие иллюстрации, доступные разъяснения делают эту книгу живой и популярной. В ней вы можете узнать великие истины, касающиеся Церкви. Изучайте динамику исполненной Духа жизни дома, на работе и когда сталкиваетесь со своими врагами.

Philippian Studies, H.G.G.Moule (London: Hodder & Stoughton), 1897.

«Все в ней направлено на наставление», говорит автор о данной книге. Каждый ее сегмент рассматривается с точки зрения экзегетики и гомилетики. Исследуя Послание к Ефессянам с помощью этого великого учителя, мы обязательно почувствуем, что имеем дело с настоящим исследователем и верующим человеком.

The Epistles to the Philippians and Colossians, W.E.Vine (London: Oliphants).

В молодости Вайн был учителем. В этих комментариях сразу видна его привычка к грамматической, текстуальной и исторической точности. Его комментарии к каждому стиху тщательно привязаны к изначальному греческому тексту.

Joy Way, Guy King (London: Marshall, Morgan & Scott), 1952.

Эти комментарии к Посланию к Филиппийцам свидетельствуют о даре автора строить четкие схемы и давать краткие и емкие пояснения.

Exploring the Prison Epistles: Philippians, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Эти полезные комментарии по Посланию к Ефессянам включают подробные схемы, многочисленные иллюстрации и цитаты.

Crossing the Border, Guy King (Fort Washington, Pa.: Christian Literature Crusade), 1957.

Комментарии Гая Кинга всегда популярны среди активных проповедников, причиной чему являются его четкие планы и полезные пояснения. Эта книга по Посланию к Колоссянам как раз и является такой.

Exploring the Prison Epistles: Colossians and Philemon, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Автор разделяет Послание к Колоссянам на три части; истина о Христе, истина о культуре и истине о христианах. Особенно интересным является повествование автора о многочисленных друзьях Павла, о его отношении к Филимону и Онисиму, а также о неповторимом духовном выступлении Павла против рабства.

Colossians and Philemon Studies, Handley C. G. Moule (Westwood, N.J.: Revell), n.d.

Еще одно собрание комментариев, составленное одаренным преподавателем и исследователем Библии. Очень полезная и интересная книга.
Exploring First and Second Thessalonians, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Первое Послание Фессалоникийцам повествует о приходе Господа за тем, что принадлежит Ему, а кульминацией этого послания является великое учение Павла о воскресении-восхищении. Второе Послание Фессалоникийцам говорит о том, как Господь придет вместе с теми, кто Ему принадлежит, чтобы положить конец нападкам сатаны. Прекрасно раскрыты темы сатаны и его планов.
Studies in Philemon, W. Graham Scroggie (Grand Rapids: Kregel), 1977.

Восемь коротких, но содержательных глав, написанных одаренным автором по новозаветной теме, которая известна далеко не всем. Прекрасная книга.
A Leader Led, Guy King (Fort Washington, Pa.: Christian Literature Crusade), 1951.

Автор хочет раскрыть в этом послании все, что актуально для нас, живущих в сегодняшнем мире. Иногда видны англиканские убеждения автора. Достойный труд, посвященный 1 Тимофею.
Studies in 2 Timothy, H.C.G. Moule (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1977 г.

Главы этой книги короткие, но их 48. В каждой из них вы обязательно найдете что-то полезное.
To My Son, Guy King (London: Marshall, Morgan & Scott), 1944.

Названия глав многое говорят нам о том, как автор обращается со словами: «Золотая жила Евангелия», «В конце пути», «Снимок шести воинов». Хорошие комментарии по 2 Тимофею.
Exploring the Pastoral Epistles, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Практические комментарии по тому, как Павел заботился о двух своих коллегам. Этот комментарий по 1 Тимофею затрагивает две темы: как строить эффективную церковь (1:3-3:15), и как стать плодотворным христианином (3:16-6:19).

Послание к Титу – настоящее пособие по служению. В этом послании всего 700 слов, но и их вполне достаточно. Автор группирует свой материал вокруг имен старейшин ранней церкви, природы ошибок ранней церкви и необходимости ранней церкви расти и развиваться.

Комментарий по 2 Тимофею связан с испытаниями и предсказаниями испытаний. Особый интерес вызван в тексте личными высказываниями Павла, когда он, отвергнутый всеми, кроме Луки, ожидает топора палача.
The Epistle to the Hebrews, W.E. Vine (Grand Rapids: Zondervan), 1952.

Еще один подробный разбор каждого стиха этим автором, снабженный полезными комментариями и ссылками на греческий текст.
Types in Hebrews, 2d ed., Robert Anderson (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 1978 г.

Менее известная из работ Роберта Андерсона, эта книга, тем не менее, является одной из самых лучших его книг. Автор рассматривает типы Пятикнижия в Послании к Евреям. Он ясно показывает, каким образом христианское откровение зависит от религии иудаизма в том виде, какой она представлена в Ветхом Завете.
Exploring Hebrews, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Комментарий каждого стиха Послания к Евреям с дополнительными материалами, которые графически раскрывают текст послания и помогают читателю не отвлекаться от главной темы при изучении этого послания. Особое внимание обращено на пять предостерегающих отрывков и на «Вестминстерское аббатство веры», великую картинную галерею Послания к Евреям (глава 11). Полезные иллюстрации делают текст живее.
A Belief That Behaves, Guy King (London: Marshall, Morgan & Scott), 1941.

Названия некоторых глав: «Все в одной лодке», «Близорукий глашатай», «Тема, которая на устах у всех», «Колени верблюда». Книга не разочарует никого. Краткие, но содержательные комментарии по Посланию Иакова.
Practical and Social Aspects of Christianity, A.T. Robertson (New York: Hodder & Stoughton), 1915.

Ценные комментарии по Посланию Иакова. Разъяснительные по характеру, научные по стилю, полезные по сути.
Exploring the Epistle of James, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Послание Иакова считается самой первой написанной книгой Нового Завета. Она отражает Нагорную проповедь во всех ее частях, и многие ее называют

комментариями к ним. Эти комментарии разделяют послание на семь частей: 1) сражения христианина; 2) Библия христианина; 3) его братство; 4) его убеждения; 5) его поведение; 6) то, чем он может гордиться; 7) его тяготы. Прежде всего, мы узнаем из этого послания, что должны «обладать верой, которая действует».

James Your Brother, Lehman Strauss (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1956.

Все труды Страуса достойны занять место в библиотеке всякого богословского исследователя. Автор в течение многих лет успешно несет служение пастора большой церкви, ведет передачи на радио и выступает с проповедями. Он наделен даром делать трудные для понимания отрывки простыми и побуждать читателя применять изложенные в его книгах истины на практике.

Exploring the Epistles of Peter, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Первое послание Петра отражает яркий образ Самого Господа. На сравнениях Павла можно построить не одну проповедь. Он видит нас как «овец, свернувших каждая на свою сторону», «как новорожденных младенцев», «как послушных детей», «как путников и странников», «как добрых путеводителей», «как живые камни», «как слугителей Бога». Автор данных комментариев разбирает эти словесные обороты. Однако схема и последующие комментарии носят, скорее, разъяснительный, а не тематический характер. Автор следует словам Петра, когда апостол пишет о нашем спасении, о Писании, о нашем освящении, нашем отделении, нашем подчинении, наших страданиях, наших пастырях, и о сатане. Второе послание Петра резко контрастирует с первым. Каким бы ни был сильным мотив страданий Божьего народа для написания 1 Петра, еще более сильным был мотив обольщения Божьего народа для написания 2 Петра. Поэтому значительная часть этого послания посвящена еретикам, их учению, их делам и их судьбе.

Epochs in the Life of Simon Peter, A.T. Robertson (New York: Scribners), 1933.

В этот обзор включены два послания Петра. С его помощью мы и сами узнаем этого великого человека веры. Увлекательная книга.

Exploring the Epistles of John, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Автор разделяет первое послание Иоанна на две части. Мы видим Божий народ, живущий дома. Они пребывают в такой атмосфере, где Отец любим. Мы видим Божий народ, стремящийся домой. Они пребывают в той атмосфере, где все остальные Отца не знают и не любят. Много практических уроков.

Второе и третье послания Иоанна представляют собой воспоминания. Одно было написано женщине, чтобы предостеречь ее от влияния еретиков, которые могли воспользоваться ее христианским гостеприимством. Третье послание было адресовано одному мужчине. Несмотря на всю свою краткость, в нем мы видим пятерых разных людей: добродетельного пастора, странствующего проповедника, тщеславного служителя, ценного партнера и бдительного пресвитера. Эти послания очень интересны для чтения.

Exploring 1, 2, 3 John, Jerry Vines (Neptune, N.J.: Loizeaux), 1989.

В своем обычном простом стиле др. Вайнс выстраивает свои практические и полезные комментарии, касающиеся четырех причин, побудивших Иоанна, как многие полагают, написать эти послания. Эти важные, часто обделенные вниманием послания, ясно раскрываются в данной книге. Полезные и интересные схемы и иллюстрации. Др. Вайнс также обладает даром делать трудные вещи простыми для понимания.

The Epistle of John, F.F. Bruce (Grand Rapids: Eerdmans), 1970.

Взгляд известного исследователя на некоторые наиболее трудные книги Нового Завета. Комментарии к каждому стиху. Практическая и полезная книга.

The Epistles of John, W.E. Vine (London: Oliphants), 1965.

Комментарии к каждому стиху трех посланий, написанных в то время, когда ересь широко проникла в церковь. Полезная и практическая книга.

The Fellowship, Guy King (London: Marshall, Morgan & Scott), 1954.

Автор воспринимает слово «общение» в качестве ключевого слова для 1 Иоанна, маленького, но важного послания. Он раскрывает нам это послание с помощью своих, как обычно, ясных схем и полезных комментариев.

Jude: The Acts of the Apostles, S. Maxwell Coder (Chicago: Moody), 1958.

В течение многих лет др. Коудер был деканом образовательного факультета Библейского института Муди и одаренным учителем. В книге представлены девятнадцать глав по одной главе Библии. Автор проделал прекрасную работу по раскрытию этого динамичного послания, повествующего о вероотступничестве.

Exploring the Book of Jude, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), публикация незакончена.

Краткое послание Иуды, тем не менее, очень интересно. В первую очередь автор данной книги дает нам схему и емкие комментарии. Далее автор переходит к семи иллюстрациям Иуды и разворачивает их. И уже после этого он раскрывает тему вероотступничества Послания Иуды и предлагает на рассмотрение десять новозаветных отрывков Нового Завета, также связанных с вероотступничеством. Вероотступничество снова в моде. Церкви нужен новый Иуда – более того, ей нужно заново открыть для себя Послание Иуды.

The Apocalypse, 3 vols., G.A.Seiss (Grand Rapids; Zondervan), переиздана в 1964 году в 1 томе.

Этот труд выдержал несколько изданий. Первоначально книга была издана в трех томах, хотя самое последнее вышло в свет в одном. Одна из интересных и практических работ, разъяснительных по своей природе, местами просто блестящая. Некоторые главы, однако, основаны на неправильных концепциях, как, например, толкования автора о женщине в 12-й главе книги Откровений.

Exposition of the Revelation of Jesus Christ, Walter Scott (London: Pickering and Inglis), n.d.

Вполне приличные комментарии по каждому стиху. Есть пояснения по трудным отрывкам. Поскольку четкой схемы этой книге не хватает, читатель иногда теряется в деталях. Кроме того, автор, который описал множество событий нашего времени, дает пояснения по пророческим книгам Писания.

The Apocalypse or the Day of the Lord, E.W.Bullinger (London: Eyre & Spottiswoode), 1935.

Сверхзаконничество Баллингера видно уже в том, как он высказывается о семи церквях. В целом же, эта книга достаточно емкая, представляющая собой комментарии к каждому стиху, написанная талантливым исследователем и автором. Читать Баллингера следует с большими оговорками – но все же его книга стоит того, чтобы ее прочитать.

Revelation, A.C.Gaebelien (New York: Our Hope), 1915.

Обделенная вниманием книга, которая, тем не менее, многое говорит о книге Откровения. Автор знал свою тему и прекрасно ее раскрыл.

The Book of Revelation, Clarence Larkin (самиздат, Glenside, Pa.: Larkin Estate), 1919.

Полезные комментарии, написанные человеком, который в свое время не имел равных по способностям раскрывать пророческую часть Писания.

Exploring Revelation, John Phillips (Grand Rapids: Kregel), переиздана в 2001 г.

Комментарии к каждому стиху, дополненные полезными планами и структурой. Автор предпринял серьезную попытку истолковать Откровение в свете современных событий. Он показывает нам большую важность тридцать восьмой и тридцать девятой глав книги Иезекииля, посвященных вторжению России в Израиль, говорит о других событиях, описанных в Апокалипсисе. Книга написана в духе благочестия и почитания Христа.